

مجمع کلام

امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سندھی

قدس سرہ

مع اردو ترجمہ

باضام

ادارہ مجددیہ، ۵۰۳، ایچ، ناظم آباد، کراچی

إِنَّ هَذِهِ بَيْنَ كِتَابَيْنِ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا

الحمد لله الذي رَسَّالَ شَرِيفَ

مجمع

مصنّف

امام ربّانی حضرت مجدد الفِ ثانی شیخ احمد فاروقی نقشبندی سرمدی قدس سرہ

مع اردو ترجمہ

از حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب نقشبندی مجددی رحمۃ اللہ علیہ

مؤلف عمدۃ السلوک، عمدۃ الفقہ وغیرہ

باہتمام

۱۳۰۴ھ

ادارۃ مجددیہ - ناظم آباد - کراچی ۱۵

مطبوعہ احمدیاد میں پرنٹرز ناظم آباد - کراچی ۱۵

عرضِ ناشی

الحمد لله کہ اس عاجز کو امام ربانی حضرت مجدد الفی ثانی شیخ احمد
فاروقی سندھندی قدس سرہ کے رسالہ ”مبدأ و معاد“ مع اردو ترجمہ
از حضرت مولانا و مرشدنا سید زوار حسین شاہ صاحب علیہ الرحمہ کے شائع
کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ اس کوشش کو قبول
فرمائے اور مسلمانوں کے لئے نفع بخش ثابت ہو، آمین
احقر محمد اعلیٰ قریشی عفی عنہ

ادارہ مجددیہ

۲/۵ - ایچ - ناظم آباد ۳ کراچی

فہرست مضامین

۱۳۴	ایک اعتراض اور اس کا جواب	۱۰۵	سیرتی اللہ	۵	اقتحاجیہ
۱۳۵	ایک سوال اور اس کا جواب	۱۰۶	سیر عن اللہ باللہ	۹	مہم و معاد (فارسی متن)
۱۳۸	فرق بعد النجس	۱۰۶	کلمات ولایت درجہات	۹۱	دار و ترجمہ
۱۳۹	دعوت کا کامل ترین مقام	۱۰۷	نزول کا انتہائی کمال	۹۲	خطبہ
۱۴۱	سیر اسلام کا خصوصی امتیاز	۱۰۹	شاہدہ انفس و آفاق	۹۳	جذبہ و سلوک کا حصول
۱۴۲	احوال پیش از گرفتاری کیوں ہو جاتے ہیں؟	۱۱۰	سلوک کی ابتدا استعارہ	۹۴	بیان عروج و نایب
۱۴۳	آیت قرآنی کی لطیف تفسیر	۱۱۳	منازل سلوک	۹۷	حضرات خلائق و مشائخ
۱۴۴	کیا معرفت بعد کوئی تفسیر ہے؟	۱۱۳	نعمی کل	۹۸	علم لدنی کا حصول
۱۴۵	انقصان نہ نہیں ہوتی؟	۱۱۵	ایک شبہ کا ازالہ	۹۸	بیان نزول و نایب
۱۴۹	وجود باری تعالیٰ کے سلسلہ میں خصوصی معرفت	۱۱۶	شجہات خواجه نقشبند	۹۸	مشائخ سلاسل مختلفہ
۱۵۰	مزید وضاحت	۱۱۸	قلب کا پانچ درجات اور	۹۹	اکابر سہروردیہ کے مقام
۱۵۱	ایک اعتراض اور اس کا جواب	۱۲۳	محض قلب بسیط	۹۹	کی خصوصیات
۱۵۲	دوسرا اعتراض اور اس کا جواب	۱۲۳	اس نعمت عظمیٰ کا حصول	۱۰۰	نزول بمقام جذبہ
۱۵۳	خدا کی ذات شاہدہ رویت	۱۲۴	روح کا مقام	۱۰۱	قطب الارشاد اور
۱۵۴	ہم اور خیال میں نہیں آسکتی	۱۲۵	روح کا نزول	۱۰۱	اس کا فیض عام
۱۵۵	مزید توضیح	۱۲۶	روح کا عروج	۱۰۲	قطب الارشاد کے انکار کا اثر
۱۵۶	اطلاق محض	۱۲۶	تذکار کے ارشاد پر بحث	۱۰۲	قطب الارشاد سے اخلاص
۱۵۷	فرشتوں پر انسان کی فضیلت	۱۲۷	ایک اعتراض اور اس کا جواب	۱۰۳	مقام تکمیل
۱۵۸	اولیاء اللہ فوق البشر ہیں	۱۲۸	اعقل مواد	۱۰۵	نسبت نقشبندیہ

۲۰۵	حقیقت کعبہ کے مقام میں	۱۸۰	علم ظاہر علم باطن کی برتری	۱۵۸	علوم امکانی اور محال دونوں
۲۰۶	حقیقت محمدی کا عروج	۱۸۱	اور آداب پیروانہ	۱۵۹	ایک جگہ جہ نہیں ہو سکتے
۲۰۷	کلمہ طیبہ کی فضیلت	۱۸۲	لطائف ستہ کے مراتب	۱۶۰	علم الاشیاء کی واپسی نفس کا
۲۰۸	معدن میں دریافت کشف	۱۸۳	موت پہلے موت کا مطلب	۱۶۱	باعث نہیں
۲۰۹	تقلید و اتباع کی فضیلت	۱۸۴	کلام الہی	۱۶۲	اطمینان نفس کے بعد
۲۱۰	تجلی ذات کا اعتبار و انبیاء	۱۸۵	دارۃ امکان میں یا برائے	۱۶۳	مقام رضا کا حصول
۲۱۱	کے درجات کا تفاوت	۱۸۶	اولاد متحد میں	۱۶۴	قرارت خلف الامام
۲۱۲	میراج جالی کا درجہ تفسیر	۱۸۷	معراج نبوی اور عروج اولیاء	۱۶۵	ماترید یہ کی تائید
۲۱۳	سے بلند ہے	۱۸۸	میں فرق	۱۶۶	امام اعظم کی عظمت
۲۱۴	دھول نہایت کے بعد عروج الہی	۱۸۹	انگوں حقیقی صفات میں سے ہے	۱۶۷	حصول اجازت کمال پر
۲۱۵	مقام رضا کی برتری	۱۹۰	رویت باری تعالیٰ	۱۶۸	موقوف نہیں
۲۱۶	ترغیب اتباع سنت و	۱۹۱	کشف اور فراست میں فرق	۱۶۹	شبہ کا ازالہ
۲۱۷	استرازا زبدعت	۱۹۲	ماترید یہ کی فضیلت	۱۷۰	یادداشت کے میں سراج
۲۱۸	حیات کے حالات	۱۹۳	نفس کے درجہ کا حصول	۱۷۱	دس مقامات کو طے کئے بغیر
۲۱۹	دلی کو ہی پرزوی فضیلت ہونا	۱۹۴	خدا پرارادہ	۱۷۲	نہایت النہایت تک ساقی
۲۲۰	دلی کی ولایت انبی کی ولایت	۱۹۵	کلام اللہ کی رہنمائی	۱۷۳	ممکن نہیں
۲۲۱	ہی کا حصہ ہوتی ہے	۱۹۶	حضرت خواجہ باقی باللہ	۱۷۴	اولیاء اللہ کے ظاہر باطن کا فرق
۲۲۲	صفات باری کی تین قسمیں	۱۹۷	سے عقیدت	۱۷۵	اولیاء اللہ کی پوشیدگی کا
۲۲۳	خدا کا مثل نہیں ہو سکتا	۱۹۸	شیخ کی محبت میں علو	۱۷۶	سبب
۲۲۴	مثال ہو سکتی ہے	۱۹۹	نہیں کرنا چاہئے	۱۷۷	بد اعتقادی کا نقصان
۲۲۵	تنبیہ	۲۰۰	ذکر فی واثبات	۱۷۸	مشابہات کی تاویل
۲۲۶	اشارہ	۲۰۱	حقیقت قرآنی حقیقت	۱۷۹	اتباع رسول
۲۲۷	شمس	۲۰۲	اور حقیقت محمدی	۱۸۰	عبث الی صفاتی کا فرق

بسم اللہ الرحمن الرحیم

افتتاحیہ

حضرت حق سبحانہ جل وعلا شانہ کا بے حد و بے انتہا شکریہ احسان ہے کہ اُس نے مجھ ناچیز کو امام ربانی محبوب صمدانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد فاروقی نقشبندی سرمدی قدس سرہ السامی کے اس خصوصی رسالہ ”مبدأ و معاد“ کے ترجمے کی توفیق بخشی، دعا ہے کہ حضرت موصوف قدس سرہ کے بقیہ رسائل و مکتوبات شریف کے ترجمہ کرنے کی سعادت بھی عطا فرمائے، آمین۔

اس رسالہ میں حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ العزیز نے اصرار و رموز کے وہ لطیف اشارات بیان فرمائے ہیں جن کو سمجھنا عوام تو عوام اخلاص خواص کے لئے بھی مشکل ہے مگر یہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کا اپنے کسی بندہ خاص پر فضل ہو جائے اور اس کو کسی قدر علم و بصیرت بھی عطا فرمائے تو وہ کچھ سمجھ سکتا ہے، بہر حال اس رسالہ کی تفہیم و ترجمہ کرنا بہت مشکل کام تھا لیکن محبتی جناب حاجی محمد اعلیٰ صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ کے پیہم اصرار کی بنا پر اس عاجز نے اردو میں

ترجمہ کرنے کا ارادہ کر لیا۔ اب اللہ تعالیٰ کے فضل و تائید سے یہ رسالہ مع اردو ترجمہ بحسن و خوبی نہایت اہتمام کے ساتھ ادارۂ مجتہدہ ناظم آباد کراچی سے شائع کیا جا رہا ہے۔

دراصل یہ رسالہ حضرت مجتہد الفیث ثانی قدس سرہ کے متفرق مضامین کا مجموعہ ہے جن کو حضرت ممدوح نے خواجہ خواجگان حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ کی خدمت میں سلسلہ میں حاضر ہو کر طریقہ نقشبندیہ کے حصول اور تقریباً دس سال بعد تک کے بعض کشف و حقائق کے وصول کے اظہار میں وقتاً فوقتاً تحریر یا بیان فرمایا تھا۔ اس کے بعد حضرت ممدوح کے خلیفہ حضرت مولانا محمد صدیق کشی رحمہ اللہ نے ان مضامین کو سلسلہ میں مرتب فرمایا اور ان کو منہا کا عنوان دیکر ایک دوسرے سے ممتاز کیا جن کی مجموعی تعداد اکثر مطبوعہ نسخوں کے مطابق اکتیس ہوتی ہے حضرت مولانا حافظ محمد ہاشم جان صاحب مجتہدی مدظلہ العالی (شد و سائیں داد، حیدر آباد) کے قلمی نسخے میں منہا ۱۷ کے درمیانی حصہ میں مزید ایک اور منہا کا عنوان درج ہے اور حضرت مولانا نور احمد مرحوم کے مطبوعہ نسخہ میں بھی بالکل اسی جگہ منہا کا اشارہ موجود ہے، اس حساب سے منہا کی تعداد یا سٹھ ہو جاتی ہے لیکن طاق عدد کے استجاب کا لحاظ رکھتے ہوئے دیگر مطبوعہ نسخوں کے مطابق منہا کی تعداد اکتیس ہی رکھی گئی ہے۔ کتاب کے شروع میں مبدأ و معاد کا اصل فارسی متن پیش کیا گیا اور اس میں کسی حشو و زوائد کا اضافہ نہیں کیا۔ اس کے بعد مسلسل ترجمہ ہے اور مطابقت کے لئے اردو ترجمہ کے حاشیے پر فارسی متن کے صفحات

دیدئے ہیں تاکہ اگر کہیں شبہ ہو اور اصل عبارت دیکھنے کی ضرورت پیش آئے تو فوراً صفحہ بحال کر دیکھ سکیں۔ مزید وضاحت کے لئے ترجمہ میں جگہ جگہ ذیلی عنوانات دیدئے گئے ہیں۔ اشعار کا ترجمہ بھی اشعار ہی میں کر دیا گیا ہے اور بعض تیز رگوں کے حالات بھی مختصر طور پر حاشی میں درج کر دیئے ہیں۔ غرض کہ عاجز نے ترجمہ کرنے میں پوری احتیاط سے کام لیا ہے اور ترجمہ کو زیادہ سے زیادہ ہل اور شگفتہ کرنے کی کوشش کی ہے۔

اس وقت میرے سامنے مبداء و معاد کے پانچ نسخے موجود ہیں جن میں ایک مخطوطہ ہے اور چار مطبوعہ۔ پہلا نسخہ جو مخطوطہ ہے حضرت مولانا حافظ محمد ہاشم جان صاحب مجددی نقشبندی مدظلہ العالی (رشد سائیں داد) سے حاصل کیا گیا ہے، دوسرا نسخہ مطبع انصاری دہلی سنہ ۱۳۳۵ھ کا مطبوعہ ہے جو مولانا محمد عبدالحکیم صاحب حشتی سے دستیاب ہوا ہے تیسرا نسخہ مطبع مجددی امرتسر سنہ ۱۳۳۵ھ کا مطبوعہ ہے جو حضرت مولانا نور احمد مرحوم کا تصحیح کردہ ہے۔ بینا باب نسخہ حضرت مولانا محمد عبدالرشید صاحب نعمانی سے حاصل کیا گیا ہے، چوتھا نسخہ حکیم عبدالحمید سیفی مرحوم لاہور سنہ ۱۳۴۶ھ کا مطبوعہ ہے، اور پانچواں نسخہ ادارہ مجددیہ سعودیہ لاہور سنہ ۱۳۸۵ھ کا مطبوعہ ہے جو حضرت مولانا محبوب الہی صاحب تصحیح کردہ ہے۔ ان پانچ نسخوں سے حتی الامکان استفادہ کی کوشش کی گئی ہے اور جس نسخے کا جو لفظ صحیح معلوم ہوا اس کو اصل عبارت میں درج کر دیا گیا ہے اور اختلافی الفاظ کو حاشیہ پر مع حوالہ ظاہر کر دیا گیا ہے۔ اور ان پانچوں نسخوں کے اختلاف کو چند حروف میں اس طرح واضح کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ حضرت

مولانا حافظ محمد ہاشم جان صاحب ظلہ العالی والے نسخے کے الفاظ کو ش سے ظاہر کیا گیا ہے اور مطبع انصاری والے الفاظ کو ص سے اور مولانا نور احمد مرحوم والے نسخے کے الفاظ کو ت سے اور حکیم عبد المجید سیفی مرحوم والے نسخے کے الفاظ کو ج سے اور مولانا محبوب الہی صاحب والے نسخے کے الفاظ کو ہر سے واضح کیا گیا، امید ہے کہ ناظرین کرام اس سچی کو پسند فرمائیں گے۔

ان تمام خوبیوں کے پیش نظر قارئین کرام خود اندازہ لگا سکتے ہیں کہ ادارہ کی یہ سعی سابقہ کوششوں کے مقابلے میں کیا حیثیت رکھتی ہے اور اس کا مقام دوسروں کے مقابلے میں کس قدر امتیاز کا حامل ہے۔ اس کے باوجود قارئین کرام سے درخواست ہے کہ اگر سہو کوئی غلطی رہ گئی ہو تو اس سے مطلع فرمائیں۔ حق سبحانہ و تعالیٰ اس کوشش کو قبول فرمائے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

کتاب ہذا کے قلمی و مطبوعہ نسخے ہیا کرنے والے حضرات اور ترجمہ و تصحیح و نشر و اشاعت میں معاونت کرنے والے حضرات کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے دائمی سعادتوں اور ظاہری و باطنی ترقیات سے نوازے آمین۔ ادارہ ان سب حضرات کا تیرہ دل سے شکر یہ ادا کرتا ہے۔

احقر الانام

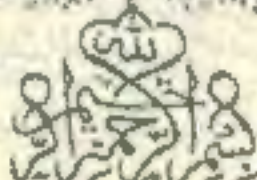
خاکسار نزوار حسین غفر اللہ و عفا عنہ

وکان اللہ لہ ووالدہ

۱۲ ربیع الاول ۱۳۸۵ھ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
لو اننا كنا نعلمون
ما كنا لنهتدي لہ
لو اننا كنا نعلمون

و فضل جوانی



بامداد نیردانی

أَحْمَدُ اللَّهِ فِي الْمُبْدَأِ وَالْمَعَادِ وَأَصْلَى عَلَى حَبِيبِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
الْأَفْجَادِ أَمَّا بَعْدُ فَهَذِهِ رِسَالَةٌ شَرِيفَةٌ مُتَضَمِّنَةٌ لِإِسَارَاتِ
لَطِيفَةٍ رَائِقَةٍ وَأَسْرَارٍ دَقِيقَةٍ قَائِمَةٍ لِلْإِمَامِ الرَّهْمَانِ مُحَمَّدٍ نَجْوَى اللَّهِ
عَلَى الْأَنْفَادِ قُدْوَةً الْأَقْطَابِ وَالْأَوْتَادِ وَقِبْلَةً الْأَبْدَالِ وَالْأَفْرَادِ
كَاشِفِ أَسْرَارِ السَّبْعِ الْمَشَانِي الْأَجْمَدِ دِلَالِيفِ الثَّانِي الْأَوْثِيِّ
الرَّحْمَانِي الْعَارِفِ الرَّبَّانِي شَيْخِ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ
شَيْخِنَا وَلِأَمَامِنَا الشَّيْخِ أَحْمَدَ الْفَارُوقِيَّ نَسْبًا وَرَأْسًا
مَذْهَبًا وَتَقْسِيمًا مَشْرِئًا لَنَا بِأَلْسِنَةِ شَمُوسٍ هَدَايَتِهِ عَلَى
أَفْنِ الْعُلَى سَاطِعَةٍ وَالنَّاسِ فِي رِيَاءِ هَذَا قَاضِيَةِ سَرَّائِعَةٍ
وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْهِ التَّكْلَافُ.

۱- منها چون این درویش راهبوس این راه پیدا شد
عنایت خداوندی جل سلطانہ اورا بیکے از خلفائے خانوادہ
حضرات خواجہاقد سن اللہ تعالیٰ اسرارہمدرسانیدہ وازاں جاطریقہ این
بزرگواران راخذ کردہ، ملازم صحبت آں عزیز گشت۔ بہ برکت توجہ

ملہ احمدیہ الذی ہم علینا ویرانا فی الاسلام وعلی من اللہ محمد علی الصلوٰۃ والسلام اما بعد ہذا معارف علیہ
مقتبسہ من الانفاس القدسیۃ للامام الہمام قدوة الاولیاء والاخیاء قبلہ الاقطاب الاولیاء امری الامام والافراد

آن بزرگ، جذبہ خواجہ گاہ از جهت استہدک در صفت فیومیت می خیرد،
 اورا وصل گشت۔ و بطریق اندراج انتہایۃ فی البدایۃ نیز بشری مشر
 شد۔ بعد از تحقق ین جذبہ کاری و بسلوب تقریر یافت۔ و ین راہ را
 بتربیت روحانیت اسد اللہ مغالک کرم اللہ تعالی وجہ تانہا بہت
 رسانید۔ یعنی با سکہ کہ ربّ، وست۔ و زان سکہ، با بلیت اولی کہ
 معتر تحفہ صمد محمدیہ است۔ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والیحیۃ
 مدد روحانیت حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ مدد را
 عروج مور۔ و زان جا بدستگیری روحانیت حضرت فاروق رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ، فوقی آن قابلیت استعلا میسر شد۔ و زان جا نامقام
 کہ لوین آن قدیمیت است، و آن قابلیت کہ تفصل است، مرآن
 مقام را، و آن مقام اجمالی، وست۔ و آن مقام مقام، قطاب محمدیہ است
 بتربیت روحانیت حضرت رسالت فاقیمیت علی صاحبہا الصلوٰۃ
 والسلام والیحیۃ ترقی واقع شد۔ و در وقت وصول باین مقام
 نحوی اسداد از روحانیت حضرت خواجہ عداؤ الدین عطار کہ خیفہ
 حضرت خواجہ نقشبند است، قدس اللہ تعالیٰ اسرارہما، و قطب رشاد
 است بآن درویش رسید۔ نہایت عروج اقطاب تانین مقام است۔
 و دائرہ ظلیت تانہمین مقام منہی می شود۔ بعد از آن اصل خاص است یا
 منزع بطل۔ و طائفہ، افراد بوصول باین دولت ممتاز اند۔ بعضہ از اقطاب را
 بواسطہ مصحبت، افراد تا مقام منزع عروج واقع می شود۔ ناظر اصل

ممنوع بظن می گردند آن وصول حاصل یا بشرای علی نقوی
در حاکمیت خاصه اوست. ذلک قصصی است فی سیر من بنساک
و انقاد و لفصی العظیم و این در دانش و صنعت تعلیمت ارشاد بعد
در وصول آن مقام که مقایسه اقطاب است، از آن سرور دین و دنیا
سنة الصلوات و التسمیات امثال کائنات و التوحید و التوحید
غنی است. و این منصب سرور است.

بعد از آن باز دست خود وندی حاکم شانه و عمه احسانه
شامل عالم و گشت. و از آن جا منوجی نوی ساخت. یک دفعه تا
باین مخرج برد و فکله و فکله را آنجا ببرد چنانکه در مقامات سابقه
و از آن جا بقایات عمل ترقی در آن فرموده حاصل حاصل شد.
درین عروج خبر که عروج در مقامات اصل است، در آن روح بهست
حضرت غوث اعظم محی الدین شیخ عبدالعزیز بود قدس الله تعالی
مردان قدس و بقوت تصرف ازین مقامات گردانیده، باصل حاصل
و اصل گردانیدند. و از آن جا عالم باز گردانیدند. چنانکه از هر مقامی
باز می گردانیدند. و این درویش را مایه شربت فردین که عروج
خبر مخصوص بآن است، زرد بر بزرگوار خود حاصل شده بود. و
پدر بر بزرگوار از عزیز که جذبه قوی داشتند و خواهری مشهور
بودند دست آمده. لیکن آن درویش بود سطره غنیمت نصرت
خویش و نسب مشهور آن نسبت به پیش از قطع سائل سلوک

۱۴۹ در خودی یا م. و صد آن را معلوم خود نداشت. و نیز این درویش
را در توفیق عی دایت نافله خصوصاً او اسنے صلوٰۃ نافله بدرے ز پیر
وے سنت. و پیر بزرگوار و راہیں سعادت از شیخ خود کہ در سلسلہ
۱۵۰ اچشتیہ بودہ اند حاصل شدہ بود۔

۱۵۱ و ابضاً این درویش را غلامی کہ فی از روی نبی حضرت خضر علی
سَلَامُ عَلَیْہِ الصَّلَاۃُ وَ السَّلَامُ وَ نَجَّیْتَهُ مِّنْ قَبْلِ شَمْسٍ بود، یکن بازمانے کہ
از مقام اقطاب نگذشتہ بود۔ با بعد از عبور از آن مقام و حصول ترقیات
در مقامات عالمہ اخذ علوم و تحقیق خود سنت۔ و دہ خود بخود از خود
می بہ مدغمیہ را مجال نمانده سنت تا در میان در آید۔

۱۵۲ و ابضاً آن درویش را در وقت نزول کہ عبارت از سمرعن قدسہ
است، بمقامات مشائخ مسلک دیگر ہم عبورے واقع شد۔ و از ہر مقام
۱۵۳ نصیبے و آخر فر گرفت، و مشائخ آن مقام ممد و معاون کا بدو شدند
۱۵۴ و از خلد صہ ہائے نسبت خویش نصیبے از زانی داشتند۔ اوں بمقام
اکابر حبشتہ قدس اللہ تعالیٰ سمر ہم عبورے واقع شد۔ و از آن مقام
خفے و فقر نصیبے او گشت۔ و از آن مشائخ عظام روحی نسبت حضرت
خوجہ فصیل الدین بیش زد دیگران امداد فرمود۔ و الحق ایشان در آن
مقام شایع عظیم دارند، و ہمیں آن مقام اند۔

بعد از آن بمقام اکابر کبرویہ قدس اللہ تعالیٰ امر را ہم گذرے
واقع شد۔ این ہر دو مقام بہ اعتبار خروج برابر اند۔ مکن میں مقام، در وقت

نزول زفوق در جانب مین آن شاهراه است. و مقام اول بجانب
 یسار آن صراط مستقیم. و این شاهراه را بهیست که بعضی از اکابر
 اقطاب ارشاد از آن راه بمقام فردیت می روند و بنهایت انقیاد
 می رسند. افراد تنهار را به دیگر است. به قطیبت از این راه نمی توان گذشت
 گذشت. این مقام در میان مقام صفات و این شاهراه واقع شده است
 کانه برزخ است میان این دو مقام اگر به وجهت بهره و راست
 و مقام اول در جانب دیگر از آن شاهراه واقع شده است که بصفت
 مناسبت کم دارد.

بعد از آن مقام اکابر سهروردیه که شیخ شهاب الدین راسخ
 طریق اند قدس الله تعالی اسرارهم عبور واقع شده. آن مقام متجلی بنور
 انوار سنت است علی مضمونها الصلوة والسلام و الحیة
 و مترین است بنور امیب مشاهد فوق الفوق. و نونی عباد است
 رفیق آن مقام است. بعضی از آن لکات نه رسیده که بعد از آن ناکه
 مشغول اند و بآن آرام دارند نصیب از آن مقام بواسطه مناسبت
 بآن مقام بافته اند. بالاصالت عبادات نافله مناسبت آن مقام
 است. دیگران را از متدیای و غیبیای بواسطه مناسبت بآن
 مقام است. و آن مقام پس سگرفت است. آن نورانیت که در مقام
 مشهود می شود در مقامات دیگر کم است و متناهی این مقام بواسطه کما
 اتناغ عظیم شان و رفیع اغدا راند در این جنس خود متناهی تمام

مقام اول در جانب مین آن شاهراه است

دارند آنچه ایستادن را درین مقام پیسر شده است در مقامات دیگر اگر چه باعتبار عروج فوق اند پیسر نیست.

بعد از آن بمقام جذبیه فرود آوردند و این مقام جامع مقامات جذباتیه اندزه است. از آن جا نیز فرود آوردند. نهیمت مرتب نزول را مقام قلب است که حقیقت جامع است. و رشاد و تکمیل بفرود آوردن باین مقام تحقق دارد. درین مقام فرود آوردند پس از آن که درین مقام تمکین پیدا شود، باز عروج و رفع شد. این نزول اصل را نیز در رنگ ظل و اگر داشت. ازین عروج که در مقام قلب واقع شد تمکین پیوسته و استقامت.

۲- صفتها قطب رشاد که جامع کمالات فردیت نیز باشد بسیار عزیز الوجود است. و بعد از قرون بسیار و زمانه شما این قسم گوهری بظهور می آید و عالم ظلماتی از نور ظهور و نورانی می گردد و نور رشاد و هدایت او شامل تمام عالم است. از محیط عرش و مرکز فرش هر کس را که رشد و هدایت و ایمان و معرفت حاصل می شود از راه او می آید و از او مستفاد می گردد، به واسطه و بیچ کس باین دولت نمی رسد. مثلاً نور هدایت او در رنگ دریای محیط تمام عالم را فرا گرفته است. و آن دریا گویا منجمد است که اصلاً حرکت ندارد. شخصی که متوجه آن بزرگ است و با و اخلاص دارد، یا آنکه آن بزرگ متوجه حال طایفه شده، در وقت توجه گویا رفته در دل طالب کفایت می شود.

داران زه بقدر توجه و اخلاص از آن در با سیراب می گردد و در تنبیس
شخصی که منوجه ذکر الهی است خل شان و با آن عزیزان صد منوجه نیست
نه از انکار بلکه او را می ناسد همین قسم افاده آن چه هم حاصل می شود
و بس در صورت اولی بیس از صورت ثانی نه است.

اما شخصی که منکر آن برگ است، یا آن برگ از دور بارست،
هر چند بذکر الهی تعالی و تقدس مشغول است، اما از حقیقت ر مشد و
هدایت محروم است. همان انکار او سیرام فبض او می گردد، به آنکه آن
عزیز منوجه عدم افاده و شود و نفسی غر او نماید حقیقت هدایت از او
مفقود است. صورتی رسد است و صورتی بے معنی قلیل است. است - و
حاصل آنکه اخلاص و محبت با آن عزیزان، هر چند از توجه مذکور و ذکر الهی
تعالی شانه خای باشند، نه از آن را بواسطه محبت نور رسد و هدایت
می رسد و السَّالَامَةُ عَوْ مِی شَبَّعَ الرَّهْدُ -

۳ - منها در سه که اول باین درویش کناد مدد ذوق یافت
بوده یافت، و ثانیاً یافت بیسر شد و ذوق یافت مفقود گشت - و
ثالثاً یافت نیز در رنگ ذوق یافت مفقود شد. قَالَ لِحَاثَةُ اسْتَاْنِبَةُ
حَالَةُ الْكَمَالِ وَالْاَوْصَالِ فِي دَرَجَةِ الْوَلَايَةِ الْاِحْصَاءِ وَالْمَقَامِ
الثَّالِثُ مَقَامُ التَّكْمِيلِ وَالرَّحْمَةِ إِلَى الْخَلْقِ لِلدَّخْوَةِ وَالْحَالَةُ
اسْتَاْنِبَةُ كَمَالٍ فِي رَجْعَةِ الْحَدِيثِ فَقَطْ - فَإِذَا انْصَمَّتْ لَيْسَ هَا الْاَلَامَةُ
السُّؤْلُكُ وَتَمَّ حَصْلَتُ اِثْنَاةِ الثَّانِيَةِ ثُمَّ الثَّالِثَةِ - وَتَبَسَّ

يَلْعَنُ دُوبُ الْمُتَحَرِّدِينَ السُّلُوكِ مِنَ الْحَاثَةِ النَّاسِيَةِ وَالْمَسَالِيَةِ
تَصْنِيفُ أَصْلًا. فَكَامِلُ الْمَكْمِلِ لَمْ يَخُذْ وَثُ السَّالِثُ ثُمَّ
السَّالِثُ الْمَخْذُوثُ وَمَا يَتَوَهَّمُ فَتَسْ يَكَامِلُ وَلَا مَكْمِلُ أَصْلًا
فَدَرَكَ مَن لَّدَى صِدْقٍ. وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى خَيْرِ الْمَشْرِ
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْأَطْهَرِ.

۴. منها ابن درویش در او آری ماه ربیع الآخر بخند مس
۵۱۶ عزیز که از خلفائے این خانواده بزرگ بودند مشرف گشت. و طریقه
۵۱۷ این بزرگوران را اند نموده در منتصف شهر جب بهماں سال
بمصور نقشبندیه که در آن موطن، ندر ارج نه به در بر این ست مستور
گشت. و آن عزیز فرمود که نسبت نقشبندی عبارت از این حضور است.
و بعد زده سال کامل و چند ماه در نصف اول ماه ذی الفجده، آن
نہائے که در دہ تہ از پس چندین پردہ ہائے مریات و اواسط جہوہ گر
شده بود، خرقہ پوش نموده، محلی گشت و بمقین پیوست. کہ در مدیۃ
۵۱۸ صورتے بود از پس سم، و سگے بود از پس پیکر و سگے بود از پس منی، گشت
مَا سَمِعْنَا حَقِيقَتِ کَا رَاں جَا مَن کَشَفَتْ شَر و سِرِّ مَعَادِ اِیْنَ جَا شَکَا
گشت. مَن لَّدَى دَرْقِ لَمَّ نَدَارِ. وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ
الْاَنَامِ وَآلِهِ الْاَبْرَارِ وَصَلَّى عَلَیْهِمُ الْعِظَامِ.

۵. منها و آقا بنعمہ رقیق خدیثہ این درویش
روزے در حدق یا راب خود شمس بود، و نظر بر خریبائے خود داشت.
• معتنق کہ در جسم من آن مساجد •

و این نظر غالب شده بود بحدی که خود را به مناسبت تمام باین وضع ^{ناچار} می یافت. درین اثنا بحکم «مَنْ وَاسْتَعْمَلَ يَتَّقِ اللَّهَ» این دُور افتاده از رخاکِ مذمت برداشتند و این نذر در سر در دند - که
 «عَفَرْتُ لَكَ وَلِيَمَّ تَوَسَّلَ بِكَ إِلَى تَوَاسُطِهِ أَذْ بَعْبُ وَاسِطَةٍ
 إِلَى يَوْمِ الْحِمْيَةِ» و تکرار باین معنی نواختند، حدی که گاهی شریب نماند
 وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ عَلَى ذَلِكَ حَمْدٌ كَبِيرٌ أَطْيَمًا مَبْرُكًا فِيهِ
 مُنَارٌ كَاغْلِبُهُ وَ كَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَ نَرْضَى - وَ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ عَلَى
 رَسُولِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ كَمَا يَحْزَنِي - بعد از این مافشائے این
 واقع نامور ساختند -

اگر یاد شه برد در پیر زن بید تولد خواهر سبقت نگو
 إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعٌ الْمَغْفِرَةِ -

۶. منها سیر الی الله عبارت از سیر نا اسمی است از
 اسمائے الهی جل شانه که مبدأ تعین سالک است. و سیر فی الله
 عبارت از سیر در این اسم است. اِلَى آتِ يَنْتَهِي إِلَى حَضْرَةِ الذَّاتِ
 الْاَحَدِيَّةِ الْمُجَرَّدَةِ عَنْ اَعْتِبَارِ الْأَسْمَاءِ وَ الصِّفَاتِ وَ الشُّيُونِ
 وَ الْاَعْتِبَارَاتِ. و این تفسیر بر تقدیرِ راست آید که مراد از اسم ^{بارک}
 مبارک الله مرتبه و جوب داشته شود که مستجمع اسماء و صفات
 است. اگر مراد از این اسم مبارک الله ذات بحت بوده باشد
 پس سیر فی الله بمعنی مذکور داخل سیر الی الله باشد. و سیر فی الله

اصلا بریں قدر متحقق نشود۔ چنانچہ درجہ ہفت آخر نقطہ نہایت نہایت منصوص نیست
و بعد از رسیدن بآن نقطہ بجای توقف رجوع بعالم است که معتبر بسیر
عن الله باشد است۔ این معرفتی است کہ مخصوص بواصدان نہانہ الہیہ است
غیر این درویش از او بیار الله هیچ کس باین معرفت تکلم نہ کردہ
است۔ اَللّٰهُ تَعَالٰی رَحْمٰتُہٗ مِنْ یَسَّیْکُمْ۔ وَ مُحَمَّدٌ یُّبَدِّیْ رَسِیْتِ الْاَہْلِ وَ اَمِّنَ
وَ الصَّلٰوۃُ وَ السَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ اُمْرِیْنَ مُحَمَّدٍ وَ اٰلِہٖ اٰخِرَہٗنَ۔

۷۔ **منہا** در شریک لایب ولایت، در ایم متفوت اند۔ جمع
باشند کہ استعداد حصول یک درجہ در درجات و مراتب دارند۔ و بعضی
دیگر استعداد در دو درجہ دارند و طائفہ را استعداد در سه درجہ است۔ و گروهی
رقیبیت چهار درجہ۔ و خادے یا بند کہ استعداد پنج درجہ باشند۔ و ہُمْ
اَلْقَوْتُہٗ۔ حصول درجہ اولی ازین درجات پنجگانہ و ستہ بھکی اعمال
ست۔ و درجہ ثانی منوط بھکی صفات۔ و درجہ ثالثہ لغیرہ، مریوط
بجلیات ذاتیہ علی تفاوت درجہ تھا۔ کمرے زیاران این درویش
مناسب بدرجہ تہہ دارند۔ درجہ ہفتم مذکورہ۔ و قسماں منہایت
بدرجہ رابعہ، و اقلان مناسب بدرجہ خامسہ، کہ نہایت درجات
ولایت است۔ و مابیکہ نزد این درویش معتبر است ماورائے اس
درجات است۔ بعد از زمان صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم
و آہل بیت این کمال ظہور نیافتہ است کہ فوق کمال جذبہ و سلوک است۔
فرد انشاء اللہ تعالیٰ این ماں در حضرت مہدی ظہور خواہد یافت۔

وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى خَيْرِ الْبَرِيَّةِ.

۸- منها واصلانِ نہایتِ انتہا ہے۔ در وقتِ رجوع فقہری

نزول باسفلِ غایاتِ ست۔ و مصداقِ وصولِ نہایتِ انتہا ہے ہمیں

نزولِ غایتِ العایۃ است۔ و چون نزولِ باین خصوصیت واقع می شود

صاحبِ رجوع بکلیتہ خود موجه عالمِ اسباب می گردد۔ نہ آنکہ بعض او

متوجه جنابِ حق ست بجانہ، و بعض دیگر متوجه خلق، کہ این علامت

عدم وصول است بہنہایتِ انتہا، و عدم نزول ست بغایتِ العایۃ۔

غایۃ مافیَ الباب، در وقتِ ادائے نماز کہ معراجِ مومن ست،

لطائفِ صاحبِ رجوع لے توجہ خاص بجنابِ قدس جلّ سلطنت

می افتد، و نادائے نماز می ایستد، بعد از فراغِ نماز باز بکلیتہ متوجه

حق می گردد۔ لیکن در وقتِ ادائے فرائض و سنن بطریقِ ستہ

متوجه جنابِ قدس می گردند، و در وقتِ ادائے نوافل، مطلقاً

این اطائف متوجه اند فقط۔ حدیثی مَعَ اللَّهِ وَفَتْ تَوَانِدُ بُوَد

کہ اشارت باین وقتِ خاص باشد کہ مخصوص بہ نماز است، و قرینہ

بر تعبیرِ این اشارت حدیثِ قَرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ تَوَانِدُ بُوَد۔ و علاوہ

این قرینہ کشفِ صحیح است و ابہامِ صریح۔ این معرفت از معارف

مخصوصہ یں درویش است۔ منارجِ باین بدل را در جمع بین التوحیدین

و انسداد و الاقرائی استہ شحانہ و السَّلَامُ عَلَى مَنْ سَمِعَ الْهُدَى وَ تَدْرَمَ الْخَلْقَ

مَنْ يَتَّبِعُ مُصْطَفَى نَبِيِّهِ وَ عَلَى الْبَرِّ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ آمَنَّا وَ آمَنَّا

۹. منها مشایخ فرموده اند که مشاهده اهل الله بعد از وصول بمرتبه ولایت در آن نفس است. مشاهده آفاقی که در سیرالی الله در شامان راه میسر شده بود معتبر نیست. و آنچه برای درویش منکشف گردانیده اند آن است که مشاهده در آن نفس نیز در رنگ مشاهده در آفاق معتبر نیست. آن مشاهده نه مشاهده حقیقی است. او تعالی بی چون و بے چگونه است. و لا یُبْنَىٰ چوں گنجایش ندارد، چه آئینه آفاق و چه آئینه نفس. او بی نه در داخل عالم است نه خارج. نه متصل است به عالم و نه منفصل از عالم، شهود و رؤیای او تعالی نیز نه در عالم است و نه در خارج عالم، نه اتصال به عالم دارد و نه انفصال از عالم، لهذا رویت اخروی را بلا کیف گفته اند از حیطة عقل و وهم خارج است. در دنیا این ستر را بر خواص انخواص منکشف گردانیده اند هر چند رویت نیست کالرویت است. این دولت عظمی است که بعد از زبان اصحاب رضوان الله تعالی علیهم اجمعین کم کس باین دولت مستعد گشته است. هر چند این سخن امروز مستبعد می نماید و مقبول اکثر کس نمی گردد. اندک اظهار نعمت عظمی می نماید. کونه اندیشاں قبول کنند یا نه. و این نسبت باین خصوصیت فردا در حضرت مهدی ظهور خواهد یافت.

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَىٰ وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنْ اتَّبَعَهُ، لَهْدَىٰ وَأَنْتُمْ مُتَابِعَةٌ الْمُصْطَفَىٰ صَلَوَاتُ اللَّهِ تَعَالَىٰ وَتَسْلِيمَاتُهُ عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ وَ

أَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ -

۱۰. منہا چوں طالب پیش شیخ بیاید، باید کہ شیخ او را
 اول اسخاره فرماید از سه اسخاره تا ہیفت اسخاره تکرار نماید بعد از
 استخاره اگر تیز نباشد در طالب پیدائش شروع در کاری و نماید اول او را
 طریقی توبہ تعسم دہد و در رکعت نماز توبہ گردن فرماید کہ بے حصول توبہ
 دریں رہ قدم زدن سودمند نیست۔ اور کہ در حصول توبہ بقدر
 جس اکتفا نماید۔ و تفصیل آنرا کہ ویرایام خود کند کہ ہم دریں اوان
 بسار فاصرید۔ گر اول تکلیف تحصیل تفصیل بوسہ کردہ شود تا حاصل
 آن بدست طلبہ۔ تا بدین مدت مؤخرے در طلب آورد و از مطلب
 مارہ نہ بلکہ بوسہ را ہم سراسر خام نہ دہد۔ بعد زان طریقے کہ مناسب
 است بعد از طالب است تعلیم نماید و ذکرے کہ ملائم قابلیت اوست تلقین
 فرماید۔ و توجہ بکار او در کار دارد۔ و التفات بحال و مرغی نماید۔ و آداب و
 شرائط راہ را با او بیان سازد۔ و در متابعت کتاب و سنت و آثار سلف
 صاحب ترغیب فرماید و وصولی مطلوب را بے یں مابعت می
 داند۔ و علم نماید کہ کثوف و وقایع کہ سر میبے مابعت بکتاب و
 سنت داشته باشد عسار نکند بلکہ مستغفر باشد و تصحیح عقائد مقتضائے
 آراء فرقه ناجمہ بے سنت و جماعت نصیحت نماید۔ و تعلیم احکام
 فقہیہ ضروریہ و عمل موجب آن علم تا کہ فرماید کہ طیران دریں راہ
 بے این دو خلیع اعتقادی و علمی مستر نیست۔ و تا کہ نماید کہ در لہجہ
 محترم و مشتہ احتیاط را نیک مرغی دارد۔ و ہر چہ بیاید بخورد و از ہر جا کہ بیاید

تناول نه نماید تا فتویٰ شریعت غرادرین باب درست نکند. باجمعه
در جمیع امور کرمه ماکم الذر سؤل فخذوه و ما تمکم عنه فاسئلوا
هنا انضیب عین خود سازد. حال طالبان اند و امر خالی نیست، یا از اهل
کشف و معرفت اند یا از ارباب جهل و حیرت. اما بعد از طی منازل و رفع
حجب هر دو طایفه واصل اند در نفس و وصول مزیت نیست سیکه را
برد گیرد، چنانکه در شخص بعد از طی منازل بعیده بکعبه می رسند
یکه منازل راه را تماشا کرده رفت و متفصل هر کدام از منازل را بقدر
استعداد خود دانسته رسید. و دیگره از منازل راه چشم دوخته رفت، و
بافتفیل اطلاع نیافته بکعبه رسیده. هر دو شخص در نفس و وصول بکعبه
مساوی اند، هیچ کدام را یادی نیست درین وصول و وصول برد گیرد،
اگرچه در معرفت منازل ره متفاوت افتاده اند. و بعد از رسیدن
بمطلوب هر دو را جهل لازم است. لکن المعرفه فی ذات الله تعالی
بجهل و عن المعرفه. باید دانست که قطع منازل سلوک عبارت
از طی مقامات عشره است. و طی مقامات عشره منوط باین تجلیات
ثلثه است تجلی افعال و تجلی صفات و تجلی ذات. و این مقامات
غیر از مقام رضا همه وابسته بتجلی افعال و تجلی صفات اند، و مقام رضا
منوط بتجلی ذات است، تعالی و تقدس، و محبت ذاتیه که مستلزم
مساوات ایلام محبوب است با نعام او نیست. بحسب پس لا جرم
رضا محقق شود و کرامت بر خیزد. و همچنین بلوغ این جمیع مقامات،

بحد تکمل در وقت حصول تجلی ذاتی است که فنائے اتم و ابست بآنست۔
اما حصول نفس مقامات تسعة در تجلی افعال و تجلی صفات است۔

مثلاً هرگاه قدرت اورا سبحانه رخود و بر جمیع اشیا مشاهده نماید، بے اختیار ^{بجانب} بتوبه و انابت رجوع کند، و خائف و ترسایا باشد، و در عشیوه خود سازد
در قهض برات و صبر پیش گیرد، و بے طاقتی بگذرد۔ و چون مولائے نعم
اوراداند، و اعطا و منع زو شناسد، سبحانه، ناچار در مقام شکر آید، و در
توکل قدم را رخ نهد۔ و چون عطوفت و مهربانی متجلی شود در مقام رجا
در آید، و چون عظمت و کبر یائی او مشاهده نماید، و دنیا ئے دنی در نظرو
خورد و بے اعتبار در آید، ناچار بے رغبتی در دنیا بیداشود، و فقر اختیار
کند، و زهد و زیرین خود گیرد۔ اما باید دانست که حصول این مقامات
بتفصیل و ترتیب مخصوص بسالک مجذوب است۔ و مجذوب سالک را
طی این مقامات بر سیل جلال است۔ چه اورا عنایت آری گرفتار محبت
ساخته است، که بتفصیل تنہائی تواند پرداخت۔ در ضمن آن محبت زبده
این مقامات، و خلاصہ این منازل، بر وجه اتم اورا حاصل است۔ کہ
صاحب تفصیل را بپرسشده است۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی۔

۱۱۔ منہا طالب را باید کہ اہتمام در نفی آہستہ باطلہ
آفاقی و انفسی نماید، و در جانب اثبات معبود حق، ہرچہ در حوصلہ
فہم و دہم اورا آید، آنرا نیز در تحت نفی داخل سازد، و اکتفا بموجودیت
آن نماید۔ اگرچہ وجود را ہم در آن موطن گنجائش نیست۔ ماورائے

وجود باید طلبید. غم نه اہل سنت زما گفته اند کہ وجود واجب تعالی
زائد است بر ذات او سبحانه۔ وجود را بین ذات گفتن و ورے
وجود را بر دیگر اثبات ناکردن، از قصور نظر است۔ وَلَاسْتَبْلِغُ
عِلْمَ لَدُنْكَ قُوَّةً عَالِمٌ تَوْحِيدِ عَالَمٌ لَمَّا لَدُنْكَ اُوْدُودٌ اس دروس
را، چون از عالم وجود بار آگذا بندند، چند گاہ کہ مغلوب حال بود
خود را از روی علم تنقیدی از پس اسامی می نمود۔ بالجہہ ہر جہہ
از آن در حوصلہ ممکن در اند طریق ولی ممکن شاید قسطنطنیہ من لہ
تَحَلُّی لِحَلِّی اَبَدِی سَیِّدِی اَلَا یَا نَحْیَرُ عَنْ مَعْرِفَیْہِ لَمَّا نَکُنْہِ
از پس مذنی نشود ما شد ممکن وجب گردد چہ س محال است۔ و
مستلزم قسب خلاق۔ پس چون ممکن وجب گردد غیر از محراز ارادہ
وجب تعالی نصیب ممکن نباشد۔

عشق شکار کس نشود دم باز پس کا بنجا ہمیشہ باد بدست امر
بلند ہمتی ہمیں صورت مصلحت را می خواند کہ سچ زود دست سازد و سچ
نام و نشان زود سازد نشود جمع ہر سہ کہ مقبض می خوبند کہ س
عین خود را بند و قرب و معیت با و پیدا سازد۔

۱۳۔ منہا حضرت خود نفسند و در اللہ تعالی سترہ
الاقدر فرمودہ اند کہ تَبِیْئَہُ ہر یک ز مشائخ ز دو جہت ست و آمینہ
مرامش چیست تا کہ اس کلمہ قدسیہ را پس زبان سچ کہ از خلفائے
لہ فقط ہر یک سخن یک و عین ہر یک

میں خانودہ بزرگ بین نکرده ست، بلکه: شماره و مرتبہم در آن
 باب سخن نکرده۔ اس حقیر قبل بضاعتہ رجیہ رسد کہ در شرح آن
 قدم نماید و در کشف آن زمان کناید۔ اما چون حضرت حق سبحانہ و
 تعالیٰ بمحض فضل خویش ستر این معنی را بر این حقیر بگوید، و حضرت
 آن کما یسعی و یحور، بخاطر رخصت کہ میں دیر مکنون در یہ بنات بسیار
 در سبک تحریر کشد و بزبان ترجمان در حق بقرآند۔ بعد از دامت
 فی ابد و شروع در آن باب نموده کرد۔ و انشاء اللہ
 سُبْحَانَ الْعِزَّةِ وَالْعِزَّةِ وَالْعِزَّةِ

ببر و ضمت که در آن یکنه، نصب عارف است که بر رخ صفت
بین ابرو و نفس، و در وجهت جهیه روح و وجه نفس را در نشانه
ساخته و در وقت وصول بمقام نصب هر دو جهت آن متکشف
می گردد و معارف آن هر دو مقام که من سبب نصب است
فانقض می شود. بخلاف طریقه که حضرت جوهری آن را زنده و پویا
در آن موصی در بر دانه مندرج است. آنکه نصب را در آن طریق
سنجیب پیدا می شود. سانس آن است که بر کفای این طریقه عکس
متکشف گردانیده اند که هر چه در کلمه امریه بسیاری است
لطائف است در قلب تنها بر محقق است ارض و نصب و روح
و بیتر و حقی و حقی که از شمس جهات این سمش لطیفه مراد است
پس سیر بر مساحت بر طایفه نصب است، و سیر بر رگزار در باطن

قلب. و یا این سیر بطون آن می رسند، و علوم و معارف این
 پرشش لطیفه در مقام قلب منکشف می گردند، اما علومی که مناسب
 مقام قلب اند این است بیان کلمه قدس حضرت حق، چه قدس اند
 تعالی سره. این حقیر را درین مقام ببرکت یں بزرگواران مزید بر مزید
 است، و تدقیق بعد تحقیق و بحکم کرمیه و آمّا یُنحِتُ رَیْلَکَ مُحَدَّثٌ
 رَمَزٌ اَزَالِ مَزِیدِ وَاَسَارَتِ نَزَالِ تَدْقِیقِ می نماید. وَ مِمَّا یُنحِتُ
 الْعِصْمَةُ وَالْوَفِیْقُ.

بدانکه قلب قلب نیز متضمن لطائف است بر قیاس قلب.
 لیکن در قلب قلب بواسطه تنگی دایره و یا سیر دیگر و لطیفه در طائف
 سته مذکوره بطریق جزئیة ظاهری شوند. لطیفه نفس و لطیفه اخفی.
 وَ اَوَّلُهَا الْحَالُ فِي قَلْبِ الْإِنْسَانِ فِي الْمَرْتَبَةِ السَّالِفَةِ لَا يَبْطَهُرُ
 فِيهَا الْحَقِيقُ أَبْصَارُ كَدِّ الْحَالِ فِي الْقَلْبِ الْإِنْسَانِيِّ فِي الْمَرْتَبَةِ الزَّائِلَةِ
 إِلَّا أَنَّهُ لَا يَبْطَهُرُ فِيهِ السِّرُّ أَيْضًا مَعَ ظُهُورِ الْقَلْبِ وَالرُّوحِ فِيهِ وَ
 فِي الْمَرْتَبَةِ الْخَامِسَةِ لَا يَبْطَهُرُ الرُّوحُ فِيهِ أَيْضًا مِمَّا يَحْتَاجُ الْأَقْلَبُ
 قَعَصٌ وَتَبَيُّنٌ صَرَفٌ لَا اِعْتِنَاءَ فِيهِ لِسُوءِ أَصْلًا.

وَمِمَّا يَنْبَغِي أَنْ تَعْلَمَهُ هَهُنَا مِنْ بَعْضِ الْمَعَارِفِ الْعَالِيَةِ
 لِيَسُوَّيَنَّ إِلَيْهَا مَا هُوَ هَاهُنَا لِيَهْتَمَّ بِهَا الْعَالِمُ فَتَوْفُرُ يَوْمُنِي
 أَسْوَأُ شَحَانَةٍ إِنْ جُمِعَ مَا ظَهَرَ فِي الْعَالَمِ أَيْضًا بِفَضْلٍ فَهُوَ ظَاهِرٌ
 فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ أَجْمَالًا وَتَعْنِي بِالْعَالَمِ الصَّغِيرِ الْإِنْسَانُ فَإِذَا

سُقِرَ الْعَالَمُ الصَّغِيرُ وَتَوَرَّطَ فِيهِ بِطَرَفِي الْمُرَايَةِ جَمْعُهُ مَا
فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ نَقِصُهُ وَكَانَتْ يَنْصِفَانِيهِ وَتَشَوُّرُ قَدِ اسْتَعْمَرَ
وَعَدُوَّةُ فَزَاكَ حُكْمُ صَغِيرِهِ وَنَدَا الْحَارُّ فِي قَلْبِهِ تَرَوِي سَبَبَهُ
مَنْعَ الْعَالَمِ الصَّغِيرِ بِسَبَبِ الْعَالَمِ الصَّغِيرِ مَعَ نَعَالِهِ الْكَبِيرِ مِنْ
الْإِحْتِمَالِ وَالتَّقْصِيرِ. وَدَعَا قَلْبُ نَعَالِهِ الْأَصْغَرُ تَرَوِي هَوَاءَهُ
الْقَسِيرُ وَدَشِيرُ نَحْلِهِ تَخَارِبُهُ عَلَيْهِ ظَهَرَتْ بِطَرَفِي الْمُرَايَةِ
سَبَبُ مَا فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ قَدِ اسْتَعْمَرَ وَهَذَا الْحَارُّ فِي قَلْبِهِ
الْقَلْبُ لِيَسْتَبْدِيَ قَلْبُ مِنَ الْإِحْتِمَالِ وَتَقْصِيرُ وَظَرْفُ
التَّقْصِيلِ فِيهِ بَعْدَ أَنْ كَانَ مُحْتَمَلًا لِسَبَبِ التَّقْصِيرِ وَاسْتَوْرَانِيهِ
وَعَنِ هَذَا الْقِيَاسِ الْقَلْبُ أَرَادَ فِي الْمُرَايَةِ الْبَرِيَّةِ وَالْقَلْبُ
الَّذِي فِي الْمُرْتَبَةِ الرَّابِعَةِ فِي الْأَهْمَالِ التَّقْصِيلُ وَهَذَا التَّقْصِيلُ
أَرَادَ فِي الْمُرَايَةِ السَّابِقَةِ فِيهَا سَبَبُ احْتِمَالِهِ وَتَشَوُّرِيَّتِهِ
وَكَلَّ الْقَلْبُ الَّذِي فِي الْمُرْتَبَةِ الْخَامِسَةِ قُوَّةَ تَقْصِيرِهِ وَتَقْصِيرِهِ
عَدَمَ اخْتِلَافِهِ وَنَدَا تَرَوِيهِ بَعْدَ اسْتِيفَةِ نَعَالِهِ مَا ظَهَرَ
فِي جَمْعِ الْعَوَالِمِ مِنْ أَحَادِيدِهِ الصَّغِيرَةِ وَالْأَصْغَرِ وَمَا بَعْدَ هَذَا
مِنَ الْعَوَالِمِ كَمَا مَرَّ. فَهُوَ النَّصْبُ الْأَوْسَعُ لِيَسْتَطَاعَ السُّطْرُ وَالْأَقْلُ
الْأَكْثَرُ مَا خِلَافَ شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ هَذَا وَنَصْفُهُ وَمَا وَجِدَ أَحَدٌ
أَسَدُ مُنَاسِبَةٍ بِصَالِحِهِ تَعَالَى وَنَقَدَ سَمْعُهُ مِنْ تَقْصِيرِهِ تَبْطِغَةُ الْبَرِيَّةِ
فَلَا حَرَمَ يَظْهَرُ فِيهِ مِنْ تَجَاوِزِ أَيْبِ صَدْرِهِ تَحَارُّ مَا لَا يَظْهَرُ

سَيُوجَدُ عَلَى هَذِهِ السَّيِّئَةِ شَرٌّ بِقَرْبٍ مِنْ مَرَدِّهِ أَوْ قَرْبٍ مِنْ مَرَدِّهِ
 قَصْدُ اللَّهِ وَيُؤَيِّدُ مِنْ بَنَاءِ وَابْنِهِ وَالْقَصْدُ الْعَظِيمُ
 وَخُصُولُهُ هُوَ الدَّوْلَةُ الْقُصْوَى مُوَطَّأً بِإِمَامٍ كَرِيمٍ
 الشُّوْخُ وَالْحَدِيثُ بِتَقْصِيرِ سُرْبَةٍ بِخَدِّ قَرْنَةٍ وَدَسَّ لِي قَامِ
 الْقَدْرُ الْأَيْدِي وَابْنُ الْأَصْحَمِ دَرَجَةً بِخَدِّ دَرَجَةٍ وَدَرَجَةً
 أَكْثَرُ مِنْ مَبْعَثِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَحَدِيثُ رَبِّهِ لَمْ يَنْعَدِ
 وَعَلَى إِلَهٍ مِنَ الصَّنَوَاتِ الْأَصْدِقَاءِ مِنَ الشَّيْخَاتِ بِأَحْسَنِهَا
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنَا مِنْ مُتَابِعِيهِ وَالْمُسْتَوْثُونَ مِنْ آتِهِ بِمُحَاوَلَةٍ
 كَمَالٍ مُتَابِعِيهِ وَالشَّيْخَاتُ عَلَيْهِ وَالْإِسْقَامَةُ عَلَى سِرِّهِمْ وَبَرَحْمِ
 أَنَّهُ عَبْدٌ قَالَ أَمْسَ وَهَذِهِ الْعَارِيفُ مِنَ الْأَشْرَارِ الدَّافِعِ
 التَّوْبَةِ الْحَقِيقَةِ كَلَّمَ بِأَحَدٍ مِنَ الْأَكْبَارِ الْوَلَدِ وَبَارِكُوا
 وَاحِدٌ مِنَ أَهْلِ طَرِيقِ الْأَمِيرِ بِشَارِئَةٍ بِمُحَاوَلَةٍ هَذِهِ الْعَدْرُ هَلِي
 الْأَشْرَارُ قَائِمًا بِهَا بِصَدَقَةٍ جَنَّتِ بِعَدْوٍ وَعَلَى إِلَهٍ الصَّنَوَاتِ
 الشَّيْخَاتِ وَلِيَعْمَمَ أَذَالُ فِي السَّيْرِ الْعَرِيقِ

قوله ما يشبه بردير پيرزن ما يدريه جواد مثلت كل

بِسْ قَبُولُهُ عَلَى مَعْنَى سَيِّئَةٍ وَأَمْسَ بِسَيِّئَةٍ تَقَعُ اللَّهُ مَا نَسَاءُ
 وَحَدَّثُ مَا نَرَدُ وَابْنُ تَحْصُرٍ بِزَحْمٍ مِنْ نَسَاءِ وَابْنُهُ وَالْقَصْدُ
 الْعَظِيمُ وَنَسَى اللَّهُ عَنَّا عَنِ سَيِّئَةٍ فَحَمْدُ إِلَهٍ وَسَمُّ وَبَارِكُوا
 وَعَلَى جَمْعِ الْأَيْمَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلَى سَلَاكِهِ الْمُرْتَبِينَ وَعَلَى

عِبَادُوا الصَّالِحِينَ، وَاسْتَلَامَ عَلَىٰ مِنَ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَاللَّزْمَ مَاتَ بَعْدَ
الْمَحْضَةِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

۳۱۔ منہا روح ازیں لم بے چونی است، پس لامکانیت
اورا متفق باشد۔ ہر چند بے چونی اور نسبت بمرتبہ وجوب ثبات و
ثبات ثبات عین چون است و لامکانیت اور نظریہ مکانی تحقیقی جل
استطاعت عین مکانیت۔ گویا عالم ارواح برزخ است در میان آن
عالم و مرتبہ بے چونی، پس ہر دو رنگ دارد۔ ناجور عالم چون اورا چون
می داند، و نظر بمرتبہ بے چونی عین چون است، و این نسبت برزخیت
اورا باعتبار فطرت اصلی اوست

اما بعد از تعلق بدین عنصری و گرفتاری باین شکل ظہانی
او زبخت برآید است، و بنیام بعالم چون فرو بردہ و رنگ بچونی
ازوے منواری گشتہ مثل او مثل باروت ماروت است کہ توسط
بعضی حکم و مصالح آمدہ چہ ما کہ بعضی بشریت فرو بردہ اند چنانچہ
گفتہ اند پس اگر غایت خداوندی پس ثناء و سگیری نماید این سفر جمیع واقع شود۔
و ازین تنزل عروج فرماید نفس ظہانی و

بدن عنصری نیز بہ بخت او عروج خواهند نمود۔ و طے منازل خواهند
فرمود۔ بدین ضمن آنچه مفصود از تعلق روح و تنزل و است بظہور
خواہد شد، و بارہ بضمن خود ہر چو سب۔ و ظہانی بنورانی مدلل
خواہد گشت۔ و چون روح این سفر را تمام کند و آنکہ مفصود از

نزول بود با انجام رساند به برزخین اصلی خواهد رسید و نهایت در رجوع
به بدست خواهد یافت، و چون قلب از عالم مدوح است، نیز در برزخیت
نوحی خواهد نمود، و نفس مطمئنه که رنگی از عالم امر دارد و برزخ است
میان قدس و بدن نیز میان نجا اقامت خواهد نمود، و بدن عنصری که مرکب
از عناصر اربعه است به عالم کون و مکان استقرار خواهد یافت،
و بطاعت و عبادت خواهد پرداخت. بعد از این اگر سرکشی و مخالفت
و نفع نمودنی اجمعه مشوب بطبیع عناصر خواهد بود، مثلاً جزویناری که
بالات سرکشی و مخالفت طلب است در رنگ ابیسی بعین نداسک
اتخیزد خواه بر آورد، و نفس مطمئنه از سرکشی باز مانده است
چند و از حق جل سلطان راضی گشته و حق بجای از دایره مرضی گشته و سرکشی
از راضی و مرضی منصور نیست. اگر سرکشی است ز قالب است. باز که
سَبَّحَ لِلَّهِ الْمَلَأَتْ سُجُودًا وَ عَلَى الْأَرْشَادِ الْمُسَوِّمَاتِ وَ أَمَّا بِنَاوَلِكُلْهَا
تعبیر بجای آید از این سرکشی ابلیسی فرموده باشد که شما را آن جزو قافی
است. و آنکه فرموده اند "أَسْلَمَ شَيْطَانِي" مراد از آن با شیطان
آقای است که فرین او است علیه الصلوة و السلام، و مراد از این جا
شیطان نفسی است، هر چند صومیت این شیطان نیز گشته است و از
مرد باز مانده، که مَتَّ بِالذَّاتِ كَأَيْتُمُتْ عَمْدًا
سید ای راضی که رود که خود رنگ است

و یا مرد در شیطان، نفسی است. و سلام آن مسرّم استقانی سرکشی

این عبارت از عالم مدوح است

چند

بالکلیه نیست: وجود سلام. اگر رکن ع میت خوابد و مرکب نخست گردد
 ۱۱ جائز است، و اگر صغیره بوجود آید که در آن حسنه نباشد هم نمی شل در
 ۱۲ آنکه حسنه ابرار که نزد مقربین سینه است نیز این چنین است. این همه قسما
 ۱۳ مرتبی است و این بقایه سرگشتی از وی از بیله اصرار و ترقی و سبب
 ۱۴ بعد از حصول این امور که نه بیت نقص در رنجش و رنج اولی است.
 آن قدر ندامت و پشیمانی و توبه و استغفار دست می دهد که موجب
 ترقی و یابی به بهیت می گردد. و چون بدن عنصری در مقبره خود استقر
 یافت، بعد از مفارقت لطائف سه و خروج آنها در عالم مرسل آینه
 خلقه آنها در آن عالم بهمین بدن خواهد بود و کار همه آنها خواهد بود.
 بعد از این اگر انعام است بر نفس مصفا است، که خلقه حقیقت
 جامع و شایسته است، و آنچه در حدیث نبوی صلب الصلوة و السلام
 آمده است: "مَنْ أَحْلَصَ يَتَهُ أَزْوَاجُ حَسَنَاتٍ طَهَّرَتْ يَتَهُ رَمِيعُ
 الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ" مراد از این قلب و لسان نه اعلم
 بهمین مصفا است. و در حدیث دیگر این مراد سعیت است، که
 قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ آتَتْ سَعَاتُ عَلَى قَلْبِي عَرُوضُ
 عین بر مصفا است نه بر حقیقت جامع، که او کلیه زین بر آورده است،
 و در حدیث دیگر آورده از تعجب قلب که قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ يَتِي إِضْبَعَيْنِ مِنْ أَصْبَعِ الرَّحْمَنِ ثُمَّ
 وَقَالَ فَطَانَهُ عَلَيْهِ وَالسَّلَامُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ كَرِيْمٌ فِي أَرْضٍ فَلَا يَأْتِيهِ

وقال غفر الصلوة والسلام ثم مضى فقلب قلبه على طاعتك
 والحقيق وعنده انقلب قلبه في فريضة مضعة كان يحفظه تحت معة
 لا يقبل لها صلاحا بل هي مضمة راحة على الاضمة
 والجسد على بيتا وغل الصلوة والسلام حيث صب الاضمة
 القلب اراد به المضعة راحة قلبه. تحقيق قد كان يلاح
 مضمة راحة قلبه مضمة راحة مضمة راحة مضمة راحة
 الجسد والصلوة المضمة راحة راحة راحة راحة راحة راحة
 النفس المضمة راحة راحة في مقام القلب قلب التلوينات
 واستقامت حركته. مضمة راحة مضمة راحة مضمة راحة مضمة راحة
 ترى محالف بالاحاديث المذكورة وتبين العروج من هذا
 المقام الذي اخبرنا عنه نعلم الامر كما هو عليه ولا ح
 صدق ما اخبر به وطبق الكشف والامر بالامر يا اخبارات
 التوبة على صاحبها الصلوة والسلام والتوبة. ولقد تعلم
 ان ما اخبر به من جلافة المضعة وقود الالهام عليها و
 صيرورتها صاحب احوال وتلوينات مما البر على المتعصين
 الجاهلين الفاضلين عن حقيقة الامر ونقل عنهم فماذا
 يقولون في الاخبار النبوية عليه وعلى الصلوة والسلام
 حيث قال ان في جدي ادم لمضعة اذا صلحت صلح
 الحمد كله واذا فسدت فسد الحمد كله الا وهي القلب

جَعَلَ صَلَواتَهُ عَلَى عَبْدِهِ وَآلِهِ وَنَسَلِهِ مُصَافِيَةً لِقَلْبِهِ عَلَى
سَبِيلِ الْمَوَالَعَةِ وَبِأَطْصَلِاحِ الْحُسَيْنِ وَفَسَادَةِ بَصَلَةِ جَهَادِ
قَسَادِهَا، بِمَجُورِ الْفِزَةِ الْمُصْغَفَةِ مَشُورَةِ الْقَلْبِ الْحَقِيقِي وَانْ
دَقِيقَاتٍ عَلَى سَبِيلِ اِسْتِثْنَاءِ وَالْخِدَاةِ

وَالْمُفَارَاجَةُ رُوحِ تَقَادُوقِ الْحُسَيْنِ تَعَوُّفِ اَلِيٍّ فِي رُوحِ
وَلَنْ مُؤَدِّبٍ وَخَدِّعَاتٍ الْوَأَسَلِ رُوحِ عَزَّةٍ خَيْرِ فِي حُسَيْنِ
وَلَا خَارِجِ عَنَّهُ وَتَأْتِيهِ مَعَهُ ذَا مُتَقَبِّلٍ عَنَّا وَوَحْدَةِ آتِ
لِيَرْوِجَ عَقْدًا مَعَ حُسَيْنِ اِلِصْلَاحِ الْحُسَيْنِ كُلِّ خَيْرٍ مَعَ رُوحِ اِلِيٍّ
الرُّوحِ كَمَا لَمْ يَنْصَادِدِ بَيْنَ الشَّعْرِ شَوْصَةٍ اِلِصْلَاحِ وَخَارِجِ
فِي الْحُسَيْنِ وَوَلَا ذِيكَ السَّعْلُ لِنَصَارِ الْحُسَيْنِ مُحَمَّدٍ خَيْرِ سَرَّاءِ
وَنَقَصَاتِ

وَهَذَا اَحْمَدُ يَتَوَاصِي تَعَالَى مَعَ اَلِيٍّ رُوحِ عَزَّةٍ وَتَعَالَى
عَنْ دَاخِلِ فِي الْعَالَمِ وَلَا خَارِجِ عَنَّهُ وَتَأْتِيهِ مَعَهُ ذَا مُتَقَبِّلٍ
عَنْ ذِيكَ شَيْئًا تَعَلُّوْهُ مَعَ اَلِيٍّ يَتَوَاصِي وَتَعَالَى وَتَعَالَى
يَلْكَمَاتُ وَيَتَلَوَّى بِسَبِيحِهِ وَالْحَرَابِ

قَوْلُ قَسَمَاتِ اَنْ اَعْلَاءَ اَهْلِ الْحَقِّ مَا اَحْمَدُ فِي اَلِيٍّ رُوحِ عَزَّةٍ
هَذَا اَلْكَلَامُ بَيْنَ كَادُومِ تَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى
اَلْبَسَدِ وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى

قَسَمَاتِ تَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى وَتَعَالَى

اَتَمَّامُ بِمَكْلُومٍ يَكْشِفُ الْمَكَالَاتِ الرَّوْحِيَّةِ وَكَمْوَابِ الْاِشْتِمَالِ
 اَحْبَبَ بَشَرٌ شَوْءٌ فَرَقَهُ الْعَوَامِ وَوَقُوْعُهُمْ فِي الصَّدَالِ فَإِنَّ
 اَمَّا لَا يَبْرُؤُ حَتَّى شَهْدَهُ صُورَةً تَكُنْ رَيْبٌ وَخُوشِيَّةٌ وَالْفَرْقُ
 دَرَمُوْ لَا يَبْقِيَةُ عَيْنِيَّةً لَا اِسْرَاسُخُوْنَ مِنَ الْعَبَادَةِ اَوْ اَمْصَحَّةً
 فِي الْاَسْتَبَاسِ نَرِي الْاِشْكَارِ عَمَّا بَيْنَهُ وَكَسَفَ عَنْ حَقِيقَتِهِ
 وَلَا يَبْكُرُوْنَ لَمْ لَا يَرِ الْاَبْرَاسُ سَقِي دُرِّهَا وَتَعَدَّ اَصْرِيْهِ اِمَّا
 بَيْنَهُ وَكَسَفَ عَنْ تَعْصِي خَوَاصِصِهِ اَعْمَدَ اَعْرَاسِ الْصَّاحِبِ
 وَتَسْفِي الضَّرْحُ بِغُوبِ اَرْثِهِ شَتَاةً وَوَقِيْفٍ وَصَدَقَ قَرَجِيْبِهِ
 عَنده اَصْنُوْهُ وَاَسْلَامُ وَالْاِلَهَ الْكَرِيْمُ مَعَ اِرَادَةِ شَهْدَةِ مَا يَنْعَى
 عَنِ السَّيِّئَاتِ قَانَهُمْ

وَبِمَا تَشْتَعِيْ اَنْ يَّعْلَمَاتِ اَجْسَدَ كَمَا اَسْعَادَ مِنَ الرَّوْحِ
 مَرَكَبٍ لَا تُخْصِي قِيَّاسُ رُوحِ اَبْصَارِ كَسَبَ مِنَ اَحْسَنِ قَوَائِدِ عَطْفِي
 حَسْبُ صَارَ مَتَمِّعٌ بِصِيْرٍ اَمْسِكُمْ مُتَحَيِّدِ اَحْسَنِ مَتَسَيِّبًا مُبَاسِرًا
 لَا اَفْعَالٍ لَا سَبَبَ عَالِمِ الْاَجْسَادِ

و چون نفس مطهر بروح باطن ملحق شد، تا که با آن گذشت،
 عقل بجای او در عالم اجساد گشت، و نشست و عقل معاد نام
 رفت. این زبان فکر و اندیشه او همه برای آخرت مقصود گشت،
 و از ندیشه معیشت و رغبت و شایان فرست شد، بواسطه نوریکه
 در غلافش مورد ندر. این مرتبه بسیار مرتب کلمات عقل است. این

ناقصه این جا اعتراض نکند که نهایت مراتب کمالات عقل
می باید که در نیایان معاش و معاد تحقق شود که در مبدأ همیشه او
غیر حق سبحانه و تعالی بیجا نباشد چه دنیا و چه آخرت.
گوئیم که این سیلان در انشای راه او حاصل شده بود در مرتبه
فانی اند، و این کمال بمراحل ازان منتهی و زیادت. این جابجوع علم است
بعد از حصول جمل و بعد از فرقی است بعد از تحقق جمع، و تصور اسلام
حقیقی است بعد از غیر طریقت که در مرتبه جمع است، و در فلسفه
کثیر السفکه در عقل مراتب اربعه ثابت کرده اند و کمالات عقل را
در ادران مختصر دانسته اند از کمال نادانیت به عین عقل ربان که در
تابعات و بعقل و در هم نمی توان دانست. کشف صحیح و ابهام صریح
در کار است که مقبض از نوار مشکوٰۃ نبوت است. «وَسُوْرَةُ اَنۡبَاۡیَہِ
تَعَالٰی وَتِلْکَ اٰیٰتُہِ عَلٰی جَمِیْعِ الْاَنْبِیَآءِ وَ اَلْمُرْسَلِیْنَ عَزَّوْجَلَّ وَ تَعْوِیْہِمْ
حَبِیْبُ اللّٰہِ حَظُوْصًا»

اگر پرسند که در عبارات مشائخ واقع شده است که «عقل
ترجمان روح است» معنی آن چه باشد.

گوئیم که علوم و معارف که بتلقی روحانی از مبدأ فیاض فائض
می شود، قلب که از عالم ارواح است اخذ می کند ترجمان آن عقل است،
که آن را محروم مخلص ساخته شایان فهم گرفتاران عالم خلق می سازد
که اگر او ترجمانی نه کند فهمیدن آن متعسر است بلکه متعذر. و چون

مضوع قلبه خلیفه حقیقت ج موقیب است. حکم اصل پیدا کرده است،
و مقل و نیز تسفی روحانی گشت و محارح به نرجوان آمده است.

باید نشت که زمانه بر عقل مود می آید که با عفت شوق به مجاورت
نفس مطمئن می گردد، بحکم او را به مقام آرمی رساند، قلب را بهی و حالی
می گذارد، و این بدان تعقل و تدکرت به مضغه قلبیه قرار می یابد. ان
فی دیرة دین نری لیم کانت له قلبی. و چه همان قلب خورجوان
خود گردد. درین وقت عفت به معده با قلب افند، جزو ناری آنکه
برای "أنا حاتم قیمة" رهنما در آن ظاهر می شد. رو به نیلادی آرد،
و به روح شریف به هم حقیقی منور می گردد. پس خلعت البیسی را
ارو به نزل گردد نیده، به مقام صلی نفس مطمئن می رسد و نوب
مردی آن می سازد. پس در قلب خلیفه قلب حقیقی مضغه شد، و نائب
مردی نفس مطمئن جزو ناری گشت. روح

نه شد پس وجود من از کیمیا عفت

و جزو هوای نه نسبت بروح دارد. لهذا در وقت وصول به ملک و عروج
آن به مقام هوایگاه به شد که همین سوار به عنوان حقایق بدانند، و گرفتار آن
بمانند، چنانچه در مقام روح همین شهود دست می دهد و گرفتار می ماند
بعضی از مشایخ گفته اند که سی سال روح را بحدائی پر سپردم، و چون ازل
مقام گذرانیدند حق از باطل جدا شد، و این جزو هوای واسطه مناسبست
به مقام روحی درین قالب و هم مقام روح می گردد، و در بعضی امور حکم روح

پیدای کند و جزو آبی مناسب بحقیقت جامع قلبیه دارد و بمنه نفس و
 جمیع اشامی رسد و جَعَلَتْ مِنْ آتَانِ كُلِّ شَيْءٍ بَارَةً نَسِيبٌ وَنِزْ
 بِمَنْفَعَةٍ قَلْبِيَّةِ است، و جزو ارضی که جزو عظم آن قاصب است، بعد از
 نظیر از بلویش دناست و خست که ز صفت دانه و بیدار کم و بیش
 درین قاصب ادبی گردد، و هر چه هست در قاصب حکم و پیدای کند و رنگ
 آن می گیرد، و این بواسطه جمعیت اندک اوست - جمع اجزای و سبب فی
 الحقیقت اجزای و بند و بند آرند، نفسی مرکب از سر و اندک و دوم کبر
 او مرکب عالم - درین وقت معاند و لب سر با نیمی رسد و نیمی سبب
 عروج و نزول متحقق گشت، و کمال کمال نقد و تقبیل - درین سبب
 نهایی که رجوع به برایت دارد -

بدان که روح با مراتب و توابع خود در حدیث عروج مقبر خود
 رسیده بود، اما چون هنوز ترمیم قاصب درین داشت و چه باقی
 عالم در کار بود - و حول معاند قاصب با انجام رسد روح با سر و حقی و
 حقی و قاصب و نفس و غش متوجه جنب بدین خداوندی جل سطره
 گشت، و بکلیه زین قاصب اعراض نموده، و لب نیز بکلیت خود متوجه
 مقام عبودیت آمد، پس روح با مراتب خود در مقام شهید و حضور متمکن
 است، و زنده شد نشناسوی، بکلیت معرض، و لب به تمام مقام
 طاعت و بندگی راسخ است - این است مقام فرق بعد مجمع - و الله
 سُبْحَانَهُ الْمَوْقِفُ بِنِكَاتِ

و اس در پیش رو در مقام قدیم نفس صمد، و آن رجوع روح است بامراتب خود، که نفس تا بجای حق و غنا باشد را دعوت نمیدهد و روح درین وقت حکم و لب پیدای کند و تابع وی گردد، و کار ما بجای نمی رسد که اگر فایده حاضر است روح بنده حاضر است، و اگر
 و سب حاصل سب روح بنده عاقل مگر در وقت ادعای نماز که روح بامراتب خود متوجه حساب قدس است چنانچه فایده گرچه غافل

ما بعد از هر که تا رتبه چهل و نهم است
 مانند نسبت آن روح و اصل بکلیت واقع شود از کمیل
 مقام سب دعوت سب، پس غفلت سب بصورت جمع پیشرفت غافلان
 از سب غفلت غافل ندوختن از سب رعیت حایل، پس مقام اقبال
 درج بماتب بدست است فایده کوزه بدین سب جا رسد اگر گاه
 پس غفلت را بیان کنیم به گریه آن در وقت حضور کنند پس آن غفلت سب
 که حوقل مشرب بر جوهر سب فضیلت بخشد پس آن غفلت است که
 محمد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم را جمیع غافلان گردانند
 آن آن غفلت سب که در وقت بی نبوت می رسد از این آن غفلت
 است که در نبوت به رسالت می رسد، پس آن غفلت است که او یاسا
 عشرت را بر او نماند عزالت مرتبت می بخشد پس آن غفلت سب که
 محمد رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم بر صدیق کبر سقوت می دهد
 نعت ماکان تا در حق شریک پس آن غفلت سب که محور بر سکر تر جمیع

می نماید، این آن غفلت است که نبوت را بر ولاایت فضل می گرداند۔
 غلو را عینه نقایص است۔ این آن غفلت است که سبب آن قطب رسد
 را طبیب ابدال اقصیت پیدا می کند، پس آن غفلت است که
 صدر حق که رضی الله تعالی عنه در سینه آن می نماید آنرا که می فرماید
 «لَا تَبْتَغِي كُنُتَ سَهْوًا تَحْتَلِي» این آن غفلت است که حضور کیمیه فادوم
 دوست، این آن غفلت است که وصول مقدمه تصویب و سبب،
 این آن غفلت است که بصورت ثمرل رسد و بحقیقت ترفع،
 این آن غفلت است که خواص را جوام متنبه می سازد و قیاساً
 کمالات ایشان می گردد۔ رع

گر بنویسم شرح میں ہے حد خود
 الْقِيَمُ نَدْلٌ عَلَى الْكِبَرِ وَ نَقْطَرَةٌ شَيْئٍ عَنِ الْبَحْرِ الْعِيدِ بِرِوَايَةِ
 عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهَدْيَ وَالْهَرَمَ مَا عَدَّ مُنْصَطَقَةً عَنْهُ وَعَلَى إِلَهٍ مِنْ
 الصَّوَابِ وَالسَّيْبِ بِمَا يَأْتِيهَا وَمَكْتُمًا

۱۴۰۔ منہا حضرت رسالت خاتمت صلی علیہ وآلہ وسلم
 دریں سائر بہار نبیہ و سلیم الصوت و سیدہا ساجد زنی مت
 است، و باین دولت رفوقی جمیع کمالات است مخصوص، و کمال
 تابعان و از این مقام خاص نصیب است۔ گفته نشود کہ بریں
 تقدیر لازم می آید، کہ کمال این امت افضل ہاست از سائر انبیاء، و باین
 خلافت معقداہل سنت و جماعت است، رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین۔

و من فضل زجری است تا آن رقع منبیه کرده شود، بلکه کلی است.
 زیرا که مفاضل رجال بفریب این است چنانکه شریفی به فقیرانی که هست
 دوز را فضا نیست.

درخواست گوئیم که لازم می آید این کتاب کمالی است از ادب
مقدم بصبب است وصول اینها بآن مقدم و تفصیلات هر چه وصول
است نمایند و روح کمال این است که خیر لازم است تا بحال مقدم
بر است جلیم صلوات و تسلیحات صدق که رضی الله تعالی عنه
که فضل جمیع بر سر است احسانا علیه صلوات و تسلیحات و النجیات
نمایند عروج و ناخوب و دم نمی است که دولت جمع اینها است
عنه صافی انساب کمال و بعون این است و در مقدم شخب زکات است
مقدم و اول الفیق که مخصوص به مغیر ایشان است علیه صلوات و تسلیحات
غیب تمام است خادم هر جایا سند اولش مخدوم با و خواهد رسید خادم
دور بظیفیل مخدوم آن باید که نزدیکان را به دولت خدمت بیشتر گردد
و در و مدته و سب و انهم نه ستم این پس که رسد زو و بگب جرم

پایہ نہایت کہ مردان را گاہ بہت کہ این تو ہم نہ حق پیران خود پیر
می شود، و حصول معانی پیران، ایتان را در خیل مساوت اندزد،
حقیقت معلوم اینست کہ مذکور شد حصول مساوت بہر تقدیر وصول
بآن معانی است، بہر تقدیر حصول آن معانی است، کہ حصول طفیلی
است، ازین جا کہ گمان نہ کند کہ مرید مساوی پیر خود نہ باشد

چنین سنت، نگذارد و محو نیست، بلکه واقع، چنان در میان
حصول آن مقام و وصول بآن مقام بسیار دقیق است، و هر چند
دوست بهر نیست، کشتی صحیح و انعام و نفع در حق در کار است،
و الله اعلم بالصواب

در هفتاد و دو سوره که در کتاب است که در سوره
رحمے رومی دہر و رہے می بسند و حدیث می گویند رومی که در دوس
از سوره اربعین کتاب تفسیر می شود و حدیث می گویند رومی که در
و هفتاد و دو سوره که در کتاب است

چون بقول آری آدمی را بهشت نصف است و دوزخ
و مسکن بر آید بعد از آن که در دوزخ است و در دوزخ
و حلال قوی در دوزخ است و در دوزخ است و در دوزخ

در دوزخ است و در دوزخ است و در دوزخ است
که در دوزخ است و در دوزخ است و در دوزخ است
آن نصف است و در دوزخ است و در دوزخ است
آن در دوزخ است و در دوزخ است و در دوزخ است
و در دوزخ است و در دوزخ است و در دوزخ است
و در دوزخ است و در دوزخ است و در دوزخ است
و در دوزخ است و در دوزخ است و در دوزخ است
و در دوزخ است و در دوزخ است و در دوزخ است

بَدَّ شَرَّ مَذْهَبٍ اَصْعَدَ لَكَ الْاِسْلَامَ اَوْ اِنَّهُ مَقْدُودٌ
 عَنْ وَسْطِهِمْ فَخَرِّجْهُ لَكَ لَمْ يَرْتَقِ سَدَّ اَرْكَهْ لَا تَقْصِرْ بِ شَوْبَةٍ وَ
 كَيْسَعِي وَ تَحْجُورَاتٍ بِمَوْنٍ مَعْنَاهُ لَا تَقْصِرْ عَنْ مَذْهَبٍ الْاِسْلَامَ
 حَقِّ صَدُورِ بَدْنِهِ مَلُودٌ يَعْلَمُ فَخَرِّجْهُ لَكَ لَمْ يَرْتَقِ سَدَّ اَرْكَهْ
 اَمْرُومَ وَمَنْ تَوَقَّعَ رَاجِدُهُ مِنْ هَدْيِهِ الْعِزَّازِ مِنْ اَنْ يَتَمَّ
 لِيَعْرِفَ اَرْكَاتِ اَلْمَذْهَبِ اَمْدَمَ صِرْطَهُمَا فَخَرِّجْهُ قِطْعَةً وَرَسْدَةً
 صِرْطُهُ اُولَئِكَ حِزْبُ الشَّطْرَيْنِ لَا اَنْ حِزْبُ الشَّطْرَيْنِ هُمُ
 الْحَقُّ يَسْرُوتُ هَرَّةً اَلْاِسْلَامَ وَتَوْنُ نَعْرِ دَلْمُومَةٍ وَتَوْنُ شَيْءٍ مِنْ
 تَوْنِ رَحْمَةِ اِيَّاكَ اَمَّا الْوَقْفُ وَنَصْنَعُ اَللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَبِيلِهِ
 وَبِالْحَمْدِ وَآيَةٍ وَتَسْمِيَةٍ وَبَارِكْ وَارْحَمِ اَمِنْ اَللَّهُ اَسْرَرَهُ الْوَايِسُ مَعْفَرَةً
 اَنْ لَا يَصْرُ الدِّينُ لَمْ يَسْتَقِ قَسْمُ الْمَعْرِفَةِ لِعَالَمٍ اَنْ يَتَحَقَّقَ
 اَنْ يَحْقِيقَ الْاِسْلَامَ اِنْ كَانَ ذَلِكَ الدِّينُ مِنْ قَبْلِ مُنْكَالِهِ
 وَحَقُّوقِ الْعِبَادِ لِيَا تَقْرَأَ شَهَادَةَ الْمَلِكِ عَلَى الْوُطْدَانِ وَفُلُوبِ
 الْعِبَادَةِ اَنْ يَصْنَعَهُ مِنْ اَصَابِعِهِ عَمَّا هَا كَفَّ سَاءٌ وَمُطْلَقٌ
 اَلْاِسْلَامَ يَحْتَجُّ مِنَ الدُّرُوبِ مَا يَسُوِي مُطَالِبُهُ وَحَقُّوقِ الْعِبَادِ
 كَمَا لَا يَحْفَظُ قِيَّتَ يَحْفَظُ السُّبْحِيَّ وَكَمَا لَيْهِ قَرْنَةٌ تَنْسِلُ لِمُطْلَقٍ

۱۸- منها من سبحانه وتعالى بذات خود موجود است نه بوجود

بخدمت سایر موجودات که بوجود موجود در پس احباج او تعالی
 در موجودیت وجود باز نمائید تا گویند که وجود او تعالی عین ذات است

نه ناکزتا احتیاج بغیر از تم نیاید، و در اثبات غنیّت وجود مرزات را
جل سلطان محتاج بآوده منتقله گردیم، و مخافت کرده باسم مرجع
اهل سنت و جمیع علماء چیراین بزرگواران بعینیت وجود قائل نیستند
و خود را ندانی دانند و پوشیده نیست که حکم ربّی وجودی مستلزم احتیاج
واجب است، تعالی و تقدس بفرما، اگر بوجوب تدوایب ربّ تعالی و تقدس
موجود گوئیم، و گردید نه خود موجود گوئیم و این وجود را عین عام بگوئیم،
هم سحر بهیو شکست اهل حق درست می گردانیم و هم عین احتیاج که
مخافت نامر با لکیم دفع می شود. و تفرق واضح است در میان آنکه
واجب ربّی بتدوایب خود موجود نفس و اسناد وجود را داخل نماند، و
در میان آنکه موجود بوجوب نفس، و آن وجود را عین ذات اثبات کردن -
هذه الامثلة من مقتضات هذه الشجاعة التي أخذت من شجاعة
عليه السلام و تصدقوا السلام على ربه و قد

۱۹- منها از خصائص حسی و جبّی "وجود است تعالی و تقدس
که مدایب خود موجود بود، و صلاح در وجود است بوجوب محتاج نبود. بر برست
که وجود را عین ذات بگیریم یا را مدبر ذات، بر هر دو تقدیر غنیّت و ربّی
محدود لازم است، و چون حضرت حق سبحانه و تعالی را سنت بر آن
باری شده است که هر چه در مرتبه و جوب است نموده آن در هر مرتبه
امکان ظاهر سازد، و یکتا، أَحَدٌ أَوْلَهُ يَحْكُمُ، نمودار این خاصه در
عالم امکان وجود را ساخته است، که وجود هر چند موجود نیست و از

نه تقدیر غنیّت احتیاج به آن متکامله و مخالفت محمول است و بر تقدیر مدایب احتیاج ذات الی الاحدی

۱۰۱) اما معذرت اینست که اگر فرض کنیم وجود در پس او موجود بذات خود خوب بوده و بعد از آنکه بر خلاف موجودات دیگر که موجود پس آنها بوجود محتاج است، و ذرات آنها کافی نیست پس هرگاه وجود در داده موجود است
 ۱۰۲) اما معذرت داده اند که اگر موجود نبود بذات خود موجود خواهد بود و محتاج
 ۱۰۳) بوجود دیگر نخواهد بود. خدای موجود است تعالی و خدای با تقدس گریز از خود موجود شود و اصلاً بوجود مختلف نگردد چه عجب است و مستعانه
 عهدان از محض خراج است، و الله سبحانه و تعالی علیه السلام یستجاب
 گریه کوبیده که ای خدا و سرور و جبرئیل مصوف که جنس وجود
 بذات تعالی و تقدس و کل گشته اند پس ما که توان رفته در
 معرفت سابق که واجب وجود موجود است تعالی و تقدس بذات خود
 به وجود پس معنی بی کلام که "موجود است بوجود که عین ذات است
 آنست که موجود است بذات خود به وجود"

در جواب گوئیم که برین تقدیر خلاف این منتهایایا درین
 مسئله در برابر نمی افتد. بایستی که اهل حق برین تقدیر در نقایس نشان
 می دهند که و تعالی بوجود موجود است بذات آنها زیاده ای بوجود درین تقدیر
 مسدود است پس ایات زیاده ای وجود را در ذات بر آن شد که خدای
 ۱۰۴) از یقین در نفس وجود نیست، بلکه در وصف و سن که غنیست در ذاتی
 ۱۰۵) باشد. یعنی هر دو فرقی که کل اند و بلکه و تعالی بوجود موجود است حلاقی
 ندانند مگر در غنیست و زیاده ای آن

اگر گویند که چون واجب الوجود نفعی و تقدس بذات خود موجود
باشد پس واجب را نفعی موجود گنفس بکدام معنی باشد؟ و معنی موجود
مقامه به الوجود است و لا وجود ههنا أصلاً.

جواب گوئیم که آری و در بک ذات واجب نفع و عدم کس
بآن موجود نبود و واجب نفعی مفقود است، اما وجودی که بطریق عرض
عام بذات او محال شود بطریق شفعان محمول گردد، زیرا غلبه
بهم آن وجود و جب رسانی موجود گویند گوی سن دارد، هیچ محذور
لازم نیاید والسلام

۲۰. منها برزخ بر سیم حداثه را که در جبهه شهودیه و مرتبه
گردد، و معلوم شود، و در بدنه و خیال گنجد چه مسعود و مرتبه و معلوم و
موسوم و متخین در رنگ شاهره ای و عام و و سیم و مخجل مصنوع و با
محدث است و ج

آن لقمه که در دهان ننگی طسیم

مقصود رسد مسوک حرق نجیب است، حجب و جوی باشد، مکانی، تا
وصل عربی یسرید، آنکه مطلوب را در قید آرند و صید نمایند
عقد شکار کس نشود دام باز چسب کاینجا همینه باد برست من دام
بقي آت الرؤیة فی الاخرة حق و مؤمن به و لا استعول بكنهه
يفضوهم لعموم عن ذكره لا حدهم در اد الحواضر قوت لله
نصیبائین دایق المقام فی الدنیا و ان لم یتم رؤیة و السلام

عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى.

۲۱. منہا بہرہ دید و دانش می آرد مفید است، و ز صراف
کذا طذوق منزل، و مطلوب آشت که از جمع بود منہ و منہا باشد پس
و درے دید و دانش و را باید جست، اس معاد و درے طوبی نظر عقل است،
چہ عقل ما درے دید و دانش را جستن محال می داند

را درے دید و دانش را جستن محال می داند

۲۲. منہا مطابق بر صورت طاق خود است و بجای

با در او نیافتہ است، اما چون در مرتب مفید ظهور فرماید عکس و با نکام

آن مرتب منصف گشت مفید و نمود نماید، جرم دید و دانش پیر پس انفا

بر دید و دانش انفا بر عکس است از عکس آن مطلوب، بند ہماں

بجوز و موز میر نشوند، اِنَّ اللّٰهَ شَهِيدٌ بِمَا تَعْمَلُونَ، اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى

اَللّٰهُ شَهِيدٌ بِمَا تَعْمَلُونَ، اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ وَارْحَمْهُمْ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ وَارْحَمْهُمْ

۲۳. منہا در او کل حال می بینم کہ در مکات طواف می کنم

و ہما و جمع دیگر نیز یامن در آن طواف شریک اند، ابا بطوئے میر آن جماعت

بحدے ست کہ تا من یک دور طواف را تا انجام می رسانم آن جماعت

و ہما و جمع دیگر نیز یامن در آن طواف شریک اند، ابا بطوئے میر آن جماعت

و ہما و جمع دیگر نیز یامن در آن طواف شریک اند، ابا بطوئے میر آن جماعت

و ہما و جمع دیگر نیز یامن در آن طواف شریک اند، ابا بطوئے میر آن جماعت

بِرَحْمَتِهِ مَنْ تَسَاءَلُوا اللَّهَ ذُو الْقُفُوفِ الْعِظَامُ.

۲۴. منها قباب اولیا، سه صفات بشری ایشان است،

به چه سائر مردم مخارج اند، این بزرگواران نیز مخارج اند، ولایت
ایشان را از احتیاج نمی پیرد، و غضب ایشان نیز در رنگ غضب
سائر مردم است. هرگاه سید الانبیاء علیه السلام و عده ایشان را
از تشنه شدن فرماید: اَعْصَبْتُ كَمَا اَعْصَبْتُ النَّسْرَ باولیا چه رسد
و همچنین این بزرگواران در اقل و شرب و معاشرت با اهل و عیال و
موانست با ایشان با سائر ناس شرک نده. نعمات سی که از لوازم
بشریت است از خواص و عوام زائل نمی گردد. خوشبختانه و تعالی
در شان انبیاء علیه السلام و ائمه است: اَنْسَلِمَتْ لِي فَرَادَةٌ وَمَا
حَقَّتْهُمْ جَسَدًا اِلَّا بِكُلُّوْنَ اَطْعَامًا و کفایت هر یک می گفتمند
«مَا لِي هَذَا الْمَرْثُوْلِي بِأَكْلِ اَطْعَامٍ وَ تَمْنِي فِي الْاَسْوَاكِ» پس
هر که نظیر و بر ظاهری اهل الله افتاد محروم گشت، و خسران دنیا و آخرت
نقد و قی و آمد، همس ظاهری بی اوج و ابل و ابواب را از دولت اسلام
محروم ساخت، و در خسران ابدی انداخت. معادتمند آنست که نظیر او
از ظاهری بی اهل الله کوتاه گشت، و عیب نظیر او بصفت باطنه این
بزرگواران نفوذ کرد، و بر اهل مفضول گشت. فَهُمْ كَسَلِي مَضَرَّ بَلَاءٍ
تَلْحُجُّوْنِي وَمَا تُرْتَابُ بَيْنِي، عجب کاریست. صفات بشریه الله
که در اهل الله ظاهر می گردد در سائر مردم ظاهر نیست، و چشم آنست که

ظلمت و کدورت در محل هموار و مصفا اگر چه اندک باشد بیشتر هویدی گردد،
از انچه در محل ناهموار و غیر مصفا اگر چه بیشتر باشد لیکن ظلمت صفات
بشریت در عوام در کثرت سر به می کند، و در قالب و قلب و روح
می دود، و در خواص این ظلمت مقصور بر قالب و نفس است، و در اخف
خواص نفس نیز این ظلمت مبراست، مقصور بر قالب است و بس.
و اینها این ظلمت در عوام موجب نقصان و خسارت است، و در خواص موجب
کمال و نصارت، همین ظلمت خواص است که ظلمتانی غوم را زائل می گرداند
قلب هائے ایشان را تصفیه می بخشد، و نفسها را از کدورت می دهد اگر این ظلمت
بدیده نمی بود خواص را عوام هیچ راه مناسب نمی کشود، و راه افاده و استقاده
مسدود می نمود، و این ظلمت در خواص آن قدر نمی باشد که مکرر سازد،
بلکه تدریجاً و استعصاف که در قفای او دست می دهد چندین ظلمت و
کدورت دیگر را هم زواید و زلفات می فرماید، همین ظلمت است که در
ملائک مفقود است، و بسبب آن راه ترقی مسدود، و این ظلمت روست
از قبیل مَذْحِجٌ یَسْبِغُ الدَّمَ است غوم کالانعام صفات بشریت
ایل اشبار در رنگ صفات بشریت خود می دانند، و محروم و متذلل می ماند
فیما بین غائب بر شاهد فاسد است، هر مقام را خصوصیات علیهمه است
و هر محل را و زم جدا. وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّخَذَ الْهُدٰی دَانًا رَحْمَةً
مَّا نَعَزَّ الْمُصْطَفٰی عَلَیْهِ عَلٰی الْاِلَهِ الصَّوَابُ وَالْقَبِلَاتُ

۲۵. منها آدمی تا زمانے کہ گرفتار علم و دانش ست، و بنقوش

ماسوی منقش، خوار و بے اعتبار ست. تسیان ماسوے تشرط راه است، و انچه
فناے ماعد آقدم بنیگاه. تا آئینه باطنی از رنگارامکان زودده نگرود، تا انچه
ظهور حضرت و جوب محال ست، چه جمع علوم امکانی با معارف و جوبی از
قبیل جمع اضداد ست. اس چه سوالے سب قوی، و آن آست که چون عارف
را به بفامترف می سازند، و برای تکمیل ناقصاں بازش می گردانند، علوی که
زائل شده بود عود می نماید. برین نقدر علوم امکانی با معارف و جوبی جمع میگرد
و نوآں را جمع ضدین گفته. جو انس کن ست که عارف باقی ماند درین وقت
حکم برزخیت پیدا کرده است. گو با سر زخ ست یقین الوجود و ایمان ممکن،
و منصف رنگ برد و مقام. درین صورت اگر علوم و معارف هر دو مقام جمع
شود جدا نکال. زیرا که محل اجتماع ضدین واحد نمائند بلکه گویا متعدد
گشت ست. فلا حتم

۲۶. منها علوم اشیا، که در مرتبه فنا زائل شده بودند بعد از

بقا اگر رجوع نمایند بقصه در کمال عارف لازم نباشد، بلکه کمال او ست درین
رجوع، بلکه تکمیل او مربوط بهمین رجوع است، چه عارف بعد از بقا متعلق
با خلاق نشد است. علیم مبادرو حب تعالی عن کمال است، و ضد آن
موجب نقصان. فکذا حال العارف المتحلیق و الشرف فی آیات العالم
فی التمكن فحصل محضول صور و المعلوم فیته فلا جرم بتأثر
العالم محضول صور المعلوم فیته و کما کان العلم ازیل کان

اَسْأَلُ فِي الْعَالَمِ اَكْثَرَ فَيَكُونُ التَّعَبُّرُ وَ سَادَتْ فِيهِ اَدَسَةٌ وَ اَسْطُ
 فَيَكُونُ نَقْصًا فَلَا بُدَّ لِلْحَالِبِ مِنْ نَقْصٍ هَذِهِ الْعُذُومَةُ كَمَا بَدَأَ
 فِي الْاِسْتِثْنَاءِ الْاَشْيَاءَ وَ حَلَّتْهَا وَ الْعِلْمُ فِي الْوَاحِدِ تَعَالَى لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ اِذْ
 هُوَ شَيْءَانَهُ مُتَمَرَّةً مِنْ اَنْ تُحْدِثَ فَرَصُورَ الْاَشْيَاءِ الْمَعْنُومَةِ كُلِّ
 بِتَكْلِيفِ الْاَشْيَاءِ عَنْ يَدِ تَعَالَى بِمَجَرَّدِ تَعَالَى الْعِلْمِ بِهَا سَمْعَانِ تَرْتِ
 لَا يَتَغَيَّرُ يَدَارِيهِ وَ لَا يَصْفَانِيهِ وَ لَا فِي اَفْعَالِهِ يَحْدُوثُ الْاَلْوَابِ وَ
 الْعَارِثُ الْمُتَحَلِّقُ يَصْبِرُ عَلَيْهِ هَذِهِ الصِّفَةُ فَلَا يَحُلُّ فِيهِ صُورُ
 مَا مَعْلُومَاتِ الْاَشْيَاءِ فَلَا مَا تَرَى فِي حَقِّهِ فَلَا تَعَيَّرُ وَلَا تَلَوْنُ فَلَا
 مَا يَكُونُ نَقْصًا بَلْ كَمَا لَا هَذَا الْيَسْرُ مِنْ عَوَامِيضِ الْاَسْرَارِ اِلَهِ الْهَيْبَةِ
 حَقَّ اللهُ شُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ يَتَرَكُهُ حَنِيبَهُ
 فَكَلِمَةً وَ عَلَى اِلَهِ الصَّوَوَاتِ وَ اَسْمَاءَاتِ اَمَمُهَا وَ اَمَلُهَا

۲۷- منها این درویش را دو زدهم سال از اندام زماں

انابت بمقام رضا مشرف ساختند اول نفس را با طهینان رسانیدند
 و این بعد از آن بتدریج بحضرت فضل آفریدی باین سعادت مستعد ساختند
 و باین دولت مشرف نشد تا زمانی که پرتوے از صفای آن حضرت جل شفا
 بر خافت - قَرَضِيْبِ النَّفْسِ الْمُطْمِئِنَّةِ عَنْ مَوْلَاهَا وَ رَضِيَ مَوْلَاهَا
 دَعَاَهَا مُحَمَّدٌ بِاللهِ شُبْحَانَهُ عَلَى ذَلِكَ حَمْدًا كَثِيرًا طِبَّتْ مَبَارَكًا مِسْمَهُ
 مَبَارَكًا عَلَيْهِ وَ كَمَا يُحِبُّ رَبُّهَا وَ يَرْضَى وَ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ عَلَى
 رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ كَمَا يُخْتَارُ -

اگر گویند که چوں نفس راضی شد از مولای خود پس معنی دعا و طلب دفع بلا چه باشد؟ گوئیم که رضا از فعل مولای تعالی مستلزم رضا از مخلوق اوست، بکدام است که رضا از مخلوق مستلزم باشد و رنگ کفر و معاصی را پس رضا از خلق قبیح لازم باشد و کرامت از نفس قبیح واجب، هرگاه مولای تعالی از نفس قبیح راضی نباشد بنده چگونه راضی شود، بنده بنده درین صورت با امور بشدت و غفلت است پس کرامت از مخلوق منافی رضا از خلق آن نباشد پس طلب دفع بلا را معنی مستحسن باشد و جمیع که فرق نه کرده اند در میان رضا از فعل و کرامت از مفعول در وجود کرامت بعد از حصول رضا در اسکال مانده اند و در دفع آن تکلفات نموده اند، و گفته اند که وجود کرامت منافی حال رضا است نه معایم رضا و الحق ما حَقَّقَهُ بِالْقَامِ اَللّٰهُ سُبْحَانَهُ وَ اَسْلَمَهُ عَنِ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی -

۲۸- منتهای ترقی و ترقی آن داشت که وجه پیدایش شود و جبهه در مذہب حنفی تا در ذمت امام قرار یافت فائز نموده آید. هرگاه قرار است در نماز فرض باشد، از قرار حقیقی عدول نموده، بهر آن حکمی قرار دادن معقول نمی شود، بلکه در حدیث شریف آمده عَلَیْکُمُ الصَّلٰوةُ وَ السَّلَامُ لَا صَلٰوةَ لَکُمْ اِلَّا بِقَائِلٍ اَوْ کِتَابٍ یا بواسطه رعایت مذہب به اختیار ترکیب قرار می کرد، و این ترک را از قبیل رب صفت و مجاهده می شمرد. آخر الامر حضرت حق سبحانه و تعالی بمرکت رعایت مذہب که نقل از مذہب اجداد است، حقیقت مذہب حنفی در ترک قرآن، موم ظاهر ساخت.

و قرأت حکمی از قرارت حقیقی در نظیر بصیرت زیبا تر نمود، که امام و ماموم
 همه با اتفاق در مقام مناجات می ایستند. لَاحُ الْمُصَلِّیْ یَسْأَلُ رَبَّهُ
 و امام را درین امر پیشوا می سازند پس امام هر چه می خواند گویا در زبان
 قوم می خواند. در سنگ آنکه جماعه پیشوایان و شاه عظیم الشان بجای تپه بروند
 و یکدیگر را پیشوا سازند تا از زبان همه اینها عرض حاجت نمایند، برین تقدیر
 اگر دیگران نیز با وجود تکلم پیشوا، در تکلم آیند داخل شود ادب است و موجب
 عدم رضائے پادشاه. پس حکم حکمی این جماعه که زبان پیشوا ادا می یابد بهتر
 است از تکلم حقیقی اینها. همچنین است حال قرارت قوم با وجود قرارت
 امام که داخل شعب است، و از ادب مستبعد، و موجب تفرق، که منافی
 با اجتماع است. و اکثر مسائل خلائی میان حنفی و شافعی ازین قبیل است.
 و آنکه ظاهر و صورت مُرتَجح بجانب شافعی است و باطن و خفیت مؤید
 مذہب حنفی، و برین فقر ظاهر ساخته اند که در خلائیات کلام حق بجانب
 حنفی است. لکن راز صفات حقیقه می داند، هر چند بطاهر رجوع بقدر
 و ارادت می نماید لکن بدقت نظر و نور فرست معلوم می گردد که لکون
 صفت علوه است، عَلٰی هَذَا اَلْقَبَاسُ

و در خلائیات فقهی در اکثر مسائل حق بجانب حنفی متفق است
 و در اقل متردّد و این صیرور در وسط احوال حضرت سغبه غلبه و علی آله
 لصلوات و تسلیمات در واقع فرموده بودند که "تواضعتہد ان غلب علیکم"
 ازین وقت در هر سئله از مسائل کلامیه این فقر را رائے خاص است و

علم مخصوص - در اکثر مسائل خلافتیه که مائیدیه و اشاعره در آنجا متنازع
اند در استدلاله ظهوری آن مسئله حقیقت بی سبب آشایره مفهوم می گردد
و چون بنور فراست حدیث نظر نموده می آید واضح می گردد که حق بجانب
مائیدیه است - در جمیع مسائل خلافتیه کلامیه رائے این فقیر موافق رائے
علمائے مائیدیه است، و آنحق که این بزرگواران را بواسطه متابعت
مستتب تنبیه علی صاحبها الصلوة والسلام والجمعة شان عظیم است، که
مخالفان ایشان را بواسطه حلیه فلسفیات آن شان میسر نیست. اگر چه
بر دو فریق از اهل حق اند از علو شان امام بزرگترین این بزرگواران،
امام اجل، پیوسته اکمل، ابو حنیفه رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث نوید که اعلم و
آورع و النقاء مجتهدین است رحه شافعی و مالک و حبه احمد حنبل - امامان
امام شافعی می فرماید *ألففقاء کلمة عبد الله بن حنبل* معنوی است
که امام شافعی چون بزارت قبر امام اعظم می رفت، رب اجهاد خود می کرد
و رائے خود عمل نمی نمود. و می گفت که تشرم می آید که در حضور ایشان عمل
برائے خود نکنم که می لغت رائے این باشد - ترکیب و رب فاتحه خلف امام
می نمود و قنوت در فجر نمی خواندند آری گوی سنن ابی حنیفه شافعی دانند
فرمود که حضرت عیسیٰ علی بن مریم علیه الصلوة والسلام نزل فرماید، مذهب
این صیغه عمل خواهد کرد، چنانکه خواجه محمد یار ساعدی سمره در فصول سته
می فرماید و سپس بزرگی ایشان را کافی است که معبر و و اعظم مذهب و
عمل نماید بعد از بزرگی دیگر بابا بزرگی عدیل نمی توان یافت.

حضرت حواجه نامی فرمودند قدس سره که چند گاه من هم حلیه امام
 قرارت فاتحه می نمودم، آخر الامر شیخ امام اعظم را در جواب دیدم که قصیده
 غزلی در مدح خود می خواند، و این مضمون مستفاد می گردد، که چندین ادا با در
 مدح من بوده اند از آن وقت که قرارت فاتحه حلیه امام نمودم.

۲۹. منها گاه باشد که هفت یا نه یا بیست و یک یا بیست و هفت
 می کنند در ضمن اجتماع مریدان آن ناقص کار آن ناقص یا سر می رسد
 حضرت حواجه نقشبند، مولانا یعقوب چرخ علیہ الرحمہ پیش از وصول
 بدرجه کمال اجازت حکیم طریقت فرموده بودند، و گفته بودند که، به یعقوب
 آنچه از من بتو رسیده است بمردم برسان، و کار مولانا بعد از آن در خدمت
 حواجه علایه و اندین عطار قدس سره سرانجام یافت. لهذا خدمت مولانا
 عبدالرحمن جامی در نهان "مولانا اول زمریدان حواجه علایه" در
 عطار می شمرد، ثانیاً حواجه نقشبند نسبت می کند.

و ازین قبیل است کلامی مرید که استعداد یک درجه از حجاب و
 دارد، بعد از حصول آن درجه، آن مرید از حجاب تعلیم طیب می کند و آن
 مرید من وجه کامل است و من وجه ناقص، و چون من وجه کامل مرید که
 استعداد در درجه ماسه درجه از درجات و این و من وجه کامل است
 و من وجه ناقص. چه پس از رسیدن نهایت ایجاب است تمام درجات
 از یک وجه که در درجه دیگر نقص من دلیک شرح و دل
 او را بعد از حصول مرتبه استعدادی او اجازت تعلیم طریقت می کنند.

پس اجازت موقوف بر کمالی مطلق نشد. باید دانست که نقص بر خیزد
منافی اجازت است، اما چون کامل کمکی ناقص بلائیب خودی سازد، و
درست آوردست خودی داند، ضرر نقص تعدی نمی نماید. **وَاللَّهُ شَهِيدٌ
أَعْلَمُ بِحَقَائِقِ الْأُمُورِ كُلِّهَا.**

۳. **منها یادداشت** عبارت از دوام حضور حضرت ذات
عالی و تقدس، و این معنی گاه است که مراد بای قلوب را نیز متحمل شود بواسطه
جامعیت قلب. زیرا که هر چه در کلیت انسان است، در قلب تنها نیز
ثبت است، هر چند فرق اجمال و غصیل است. پس در مرتبه قلب نیز
حضور ذات تعالی و تقدس بر سیل دوام میسر شود. اما این معنی صورت
یادداشت است، نه حقیقت یادداشت، و اندراج نهایت در بدایت
تواند بود که باین صورت یادداشت اشارت فرموده باشند، و
حصول حقیقت یادداشت بعد از رکن نفس و تصفیه قلب است لیکن اگر
مراد از حضرت ذات، مرتبه و حجب داشته شود، که ذات در آن مرتبه جامع
صفات و جوهریه است، پس حصول یادداشت بکسر در رسیدن بشهود این
مرتبه، بعد از طی جمیع مراتب، مکانی صورت می بندد، و در تجلیات
صفاتی نیز این معنی محقق می شود، که مد خط صفات درین نظیر مرتبه
حضور حضرت ذات تعالی نیست. و اگر مراد از حضرت ذات تعالی مرتبه
اندیت تجربه داشته شود، که معر است از اسما و صفات و نسب و
اعتبارات، پس حصول یادداشت بعد از طی جمیع مراتب اسمائی و صفاتی

دستی و استادی مصور شود، و این فقیر هر جا که بیان کرده است بآردا
را بمعنی آخر فردا آورده - هر چند اطلاق حضور بر این مرتبه ملایم نیست
کَمَا لَا يَجْنِفُ عَلَى أَرْمَائِهِ - چه اواز حضور و نسبت بلند است - اطلاق حضور
را با حفظ صفت از صفات در کار است - آنچه مناسب لفظ حضور است
تفسیر یادداشت بمعنی ثانی است، و برین تقدیر یادداشت را نهایت کمال
با اعتبار ظهور و حضور است، که قوی این مرتبه بشود و حضور را گنجاش نیست -
با حیرت است یا جهل یا معرفت، نه آن معرفت که نوس را معرفت دانی،
که آن معرفت تو معرفت افعالی است و صفائی، و این مقام فوق معرفت
اسما و صفات است - بخندین مراحل - وَاصْلُوهُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ
الْبَشَرِ وَ عَلَى آلِهِ الْأَمْطَرِ

۳۱ - منها مائی این طریق و وصول نهایت انبساط مرلوط
بطریق مقام عشره مشوره است که - و لکن توبه است و آخرش رضا
بهج مقامی در مراتب کمال فوق مقام رضا متصور نیست، حتی که روشنا
آخری نیز و عقیقه مقام رضا مائی شبعی در آخرت ظهور خواهد یافت،
و حصول مقام دیگر در آخرت متصور نیست - توبه آنجا معنی مدبر دارد و در
گنجایش ندارد و توکل صورت به بندد و چشم احتمال ندارد آری سکر
هر چند در دنیا محقق است، و آن سکر از شغب رضا است نه مریدین
از رضا، اگر برسد که در کائنات کامل گناه هست که رحمتی در دسامعیه می گردد
و مائی توکل خبر یاد می شود و طاعتی که متانی صبر است بهود می رود

و کرامت که صدیقه ضامن یافته می شود، وجه آن چه باشد؟

در جواب گوئیم که حصول این مقامات مخصوص بقلب و روح مست

و نسبت باخصی خواص این مقامات در نفس مطمئنه نیز حصول می یابد اما قالب

ازین معنی خالی و بے نصیب است هر چند از سورت و سبت می ماند - ۱۱۴

شخصه از شبی پرسید که تو دو خواهی محبت می کنی و این فری تو منافی محبت

است. شبی در جواب او این شعر خواند:

أَحَبُّ قَلْبِي وَمَا دَرِي سَدِّي وَلَوْ دَرِي مَا أَقَامَ فِي السَّيَمِينِ ۱۱۵

پس منافی آن مقامات اگر در قالب ظاهرین و ضرر ندارد در حصول آن

مقامات نسبت باطن آن بزرگ، و در غیر کامل بقائش آن مقامات

در کلیت ظهور می کند باطن و ظاهر را غیب دنیا می گردد و منافی تو کل

صورت و حقیقت او را شامل می شود، و بقلب و قالب عطفی و اضطرار ۱۱۶

ظهور می نماید و روح و بدن کرامت ظاهر می گردد و همین چیزهاست

که حضرت حق سبحانه و تعالی قنای او بیایه خود ساخته است، و نزدیک

از کمالات این بزرگواران محروم داشته و در بقائش آن چهره در اولیا

هکس است عامه، و آن عدم اعتبار حق است ریاضی که از نور

این دارست که محل ابتلاست. و حکمت دیگر در بقائش این اسباب

و ادبها، اگر چه بحسب صورت باشد رتی ایسانست. گرس سبها

از اولیا مالک مرفوع شود راه ترقی مسدود می گردد، و در رنگ ننگ

محسوس می ماند وَاسْتَغْلَا عَلَى مَنِ اسْتَعْمَرَ نَارِي وَادْرَكَتْ بَعْدَ مُصْنَعِ

عَبْدُهُ وَعَنِ إِلَهِ الصَّوَابِ وَالشَّيْئَاتِ أَمَّا قَوْلُهُمْ كَلْمًا.

۳۳- منها الهی چیست ای که او ایست خود را کردی که باطن ایشان زلالی خضرست، هر که قطره از آن چشید حیات ابدی یافت. و ظاهرا ایشان سیم قاتل، هر که بآن مگر بست بموت بدی گرفتار آید. ایان اند که باطن ایشان رحمت ست و ظاهرا ایشان زحمت. باطن بین ایشان از اینان ست و ظاهرا بین ایشان اندکینان، بصورت جو نما اند و بحقیقت گرم بخش. بظاهر از عوام بشر اند و باطن از خواص ملک، بصورت بر زمین اند و معنی بر فلک، مجلس ایشان از عقاوت رسته است و نیست ایشان سعادت پیوسته. اُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ. وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

۳۴- منها حضرت حق سبحان و تعالی او یار الله را بر همه

مستور ساخت است که ظاهرا ایشان از کمالات باطن ایشان خبر ندارد. فکیف ماعدت ایشان. باطن ایشان به نسبتی که بمنزله یحوی و حکمونی وصل گشته است تیر به چون ست، و باطن ایشان حواله عالم امر است نیز نصیب از یحوی دارد، و ظاهرا که هر اسیر چون ست حقیقت آن را چه در یابد، بلکه نزدیک ست که از نفس حصون آن نسبت انکار نمیدرغانه. اَلْحَقُّ هُوَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ مُنْذَرًا. و واید بود که نفس حصول نسبت یاد ندهد، اما نذر معلق آن کیست، بلکه بسا است که نفی متعلق حقیقی و منسب به دُلَّ عَلَى الْعَادِيَةِ الْيَسْمَدُ وَدُلَّ عَلَى الظَّاهِرِ، و باطن خود معلوب

آن نسبت است. و از دید و دانش رفته است، چه داند که چه دارد و بگوید
پس ناچار غیر از غیر از معرفت بمعرفت راه نباشد. لهذا صدیق اکبر رضی الله
تعالی عنه فرمود: **أَلْعَجِبُ عَزَّ ذَرِّكَ الْإِذَا ذَكَرَكَ إِذَا رَأَى نَفْسَ آدَمَ كَبَارَتِ**
از نسبت خاص است که غیر از او را که آن لازم است، **لَا تَصَاحِبُ**
الْإِذَا ذَكَرَكَ مَعْدُوبٌ لَا يَعْلَمُ إِذَا كَانَ وَغَيْرُهُ لَا يَعْلَمُ حَالَهُ كَمَا مَرَّ

۳۴. منها شخصی بود در لباس صوفیان که بعد از اعتقادی
بشهادت بود. این فقیر در حق او رد داشت، اتفاقاً می بینم که انبیا صلوات
الله تعالی و تسلیماً علیهم باجمعین جمع اند و همه زبان واحد می فرمایند
در حق آن شخص که لبش متناور است. تا بخاطر رسید که از شخص دیگر که
فقیر در حق او متردد بود استفسار نماید، درباره او فرمودند: **كَانَ مِثْلًا**
لَعُودُ بِلَدِّهِ شُحَّانَةً مِنْ شَوْءٍ لَا عَقْدَ دُونِ طَعْنِ أَنْبِيَاءِ الْأَعْمَادِ

۳۵. منها برین فقیر ظاهر ساختند که لفظ قرب و معیت و
احاطه حق سبحانه که در قرآن مجید واقع شده است، از جمله تشابهات
قرآنی است، در رنگ یزد وجه. و همچنین است لفظ اول و آخر و ظاهر و
باطن و امثال آنها پس حق سبحانه و تعالی را قریب گوئیم، اما معنی قرب **قرب**
ندائیم که حیثیت، و همچنین اول گوئیم. اما ندائیم که مراد از اول چه باشد،
و معنی قرب و اولیت که در حیطه علم و فهم درآید، حق سبحانه و تعالی
از آن منزله و برتر است، و آنچه در کشف و شهود با آنجه، او تعالی
از آن متعالی و پاک است، و قرب و معیت او تعالی که بعضی از

متصوفا بطریق کشف دریافته اند و آن معنی کشفی حق را سبحانه فریب و
 مع می دانند مستحق نیست، قدری درین باب مجتهد دارد. و آنچه بعضی
 از علماء تاویل آن گفته اند و از قرب قریب علمی مراد داشته اند در رنگ
 تاویل پیداست بقدری و وحده است بذات، و مجتهد است نزد یک
 مجتهد تاویل، و ما تجویز تاویل نمی کنیم، و تاویل آن را بعلم حق سبحانه
 حواله می نماییم. **الجله عُدَّةُ شَيْخَانَةٍ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَسْمَاءِ هَذِهِ**

۳۶ - **منها** این فقیه نماز وتر را گاهی در اول شب ادا می کرد

و گاهی با خرسب می گذاشت. در شبی از شبها نمودند که در صورت تاخیر
 دایم نماز وتر چون مصلی خواب رود، و نیست دارد که در آخر شب وتر را
 ادا خواهد نمود کتب اعمال حسنات او تمام است حساب را بست ام او
 می نویسند تا زمانه که وتر را ادا نماید پس هر چند وتر را بناخیر زمانه پیدا
 بهتر باشد. **مَعَ ذَلِكَ** این فقیه را در جمیل و تاخیر وتر غیر از متابعت
 سید البشر علیه و علی آله الصواب و تسلمات هیچ چیز مفیوت نیست، و

در حدیث **تَنْفِيلُ رَأْيِ بَعْضِ عَدْلٍ** می اندازد، **حَضْبُ رِسَالَتٍ** و تر را گاهی

دل سبب اداء نموده اند و گاهی آخر شب. سعادت خود را در آن می دانند
 که در امری از امور سه ما آن سرور نماید **عَلَيْهِ** و علی **الْبَشَوَةِ وَالسَّلَامَةِ**
 اگر چه آن نسبت بحسب صورت باشد مریم در بعضی متن بین احیای لیل

و سبب ورود علی می دهند غیب می. و باز گفته اند بشی ایشان هزار احیای

بیانی در پنجم خود متابعت شریفیم. عشره حیره ماه رمضان در عکاف

نستسیم، یاران را جمع کرده گفتیم که غیر از متابعت نبی دیگره کنید، که
تبتل و القطار ما چه خواهد بود، صد گرفتاری را بحصول یک متابعت
قبول داریم، اما بزرگ تبتل و القطار را به توسل متابعت قبول نه داریم
آری که در سر این نگار سبب دفع است از باغ و بوستان و نماند لایزال
رَزَقْنَا اللَّهُ أَشْجَانَهُ كَمَالٌ مَّا بَعِيْدَ عَلَيْهِ وَعَلَى إِلَهِ الصَّلَوَاتُ
وَالسَّلَامَاتُ أَغْنَاهَا وَأَمْلَاهَا

تلمذ
ایضا
ایضا

ایضا
ایضا

۳۷- منها و فی زوفاً تحت از درویشان نشسته بودیم
این فقیر از محبت خود که نسبت بخدا این آن سرور داشته علیه و علی الیه
الصَّلَوَاتُ وَالسَّلَامَاتُ جنین گفت، که محبت آن سرور بر هیچ
مستولی شده است که حق سبحانه و تعالی را بواسطه آن دوست می دارم
که رت محمد است، حاضران زبیر سخن در تحریف نپذیرد، اما مجال مخالفت
نداشتند، این سخن بقیض سخن را اله است، که گفته آن سرور را در خواب
گفتم که محبت حق سبحانه و تعالی بر هیچ استیلا یافته است که محبت شما را
جانمانده است، این سرور سخن به چند از شکر خبر می دهد، سخن من احسان
دارد، او در عین شکر گفته، و من در ابتدای صبح و سخن او در مرتبه صفات
ست، و سخن من بعد از رجوع از مرتبه قدرت، زیرا که در مرتبه ذات تعالی
این قسم محبت را گنجایش نیست، جمیع نسب را ازاں مرتبه کو بی است،
آنجای همه حیرت است با حیل، بلکه بذوق، نفی محبت در آن مرتبه می کنند
هر چه خود را تابان محبت او نمی دانند محبت و معرفت در صفات

است و پس محبت ذاتی که گفته اند مراد از آن ذات احدیت نیست، بلکه
 ذات، یا بعضی از اعتبارات ذات است. پس محبت رابعه در مرتبه صفات
 است. **وَاللّٰهُ مُنْعِمٌ عَلَى الْمُكَلِّمِ لَهُمُ الْبَصَوَاتُ وَالْحَمْدُ وَالسَّلَامُ عَلَى
 سَيِّدِ الْبَشَرِ وَآلِهِ الْآلِطِ قَرِيبٍ**

۳۸ - صدها شرافت علم باندازه شرف و رتبه معلوم است.
 معلوم هر چند شرف تر، علم آن عالی تر پس علم باطن که صوفیه بآن ممتازند
 اشرف باشد از علم ظاهر، که نصیب علمای ظواهر است. بر قیاس شرافت
 علم ظاهر، بر علم حجامت و حیانت. پس رعایت آداب پیر که علم باطن را
 از او اخذ کنند با صناعات زیاده باشد از رعایت آداب استاد که علم ظاهر از
 استفاده نمایند، و همچنین رعایت آداب استاد علم ظاهر با صناعات زیاده
 است از رعایت آداب استاد حجام و حیانت، و همین تفاوت در اصناف
 علوم ظاهری جاری است، استاد علم کلام و فقه ادلی و اقدم است
 از استاد علم نحو و صرف، و استاد نحو و صرف ادلی است از استاد علوم
 فلسفی، با آنکه علوم فلسفی داخل علوم معتبره نیست، اکثر مسائل آن
 لا طائل است و بیه حاصل، و اقل مسائل آن که از کتب اسلامیه اخذ
 نموده اند، و تصرفات دماں کرده، از جهل مرکب خالی نیستند که عقل را
 در آن موطن مجال نیست. **طوری نبوت و در بطوری عقل نظر است.**

باید دانست که حقوق پیر فوق حقوقی سایر آریاب حقوق است، بلکه
 نسبت ندارد حقوق پیر بحقوق دیگران، بعد از انعامات حضرت حق سبحانه

واحسانات رسول او علیه و علی الیه الصلوٰت و السَّلَامَات، بلکه
 پیر حقیقی همه، رسول الله است، صلی الله تعالی علیه و آله و سلم. ولادت صوری
 بر چند از اهل دین است، اما دل دین معنوی مخصوص به پیر است. ولادت
 صوری را حجاب جد و جوره است، و ولادت معنوی را حیات ابدی است. ^۱
 نجاسات معنوی مرید را پیر است که بقلب و روح خود گنجای می نماید و تطهیر ^۲
 ایشان را می فرماید. در توحیات که نسبت به بعضی مسرشدان واقع
 می شود، محسوس می گردد که در تطهیر نجاسات باطن ایشان تلوث به صاحب ^۳
 توحه نیز می رود، و زمانه بگذرد می دارد. پیر است که بنو تسل و بخدای رسد
 عمر و جل، که توفیق جمیع سعادت دنیوی و آخرت است. پیر است که بوسیله
 انفس آدره که بالذات خلیف است مژگی و مطهر می گردد، و از اعتباری
 باطنیان می رسد، و از کفر جلی باسلام حقیقی می آید. و
 اگر گویم شرح این بے حد شود

پس سعادت خود را در قبولی پیر باید دانست. و شقاوت خود را در رد او.
 نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ نَّكَرَ مِنْ دَلِيقٍ. رضای حق سبحانه را در پس پرده رضای
 پیر آمده اند. ما مرید در مراضی پیر خود را کم نماند و در مضای حق سبحانه زمره
 است مرید را نای پیر است. هر تعلق که بعد از آن باشد نادرک است ممکن است
 اما اگر پیر را هیچ چیز تدارک نمی توان نمود، آری پیر شقاوت است مرید را ^۴
 عِيَاذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَيْءٍ نَّكَرَ مِنْ دَلِيقٍ. محقق در عقاید اسلامی و فتوی
 دینیان، حکام شرعی، زناج و قمرات آنست از احوال و مواجید که

۱۳۵ بیاطن تعلق در خود چه گوید؛ و اثری از احوال اگر با وجود آزار و سیر باقی ماند
از استمداد باید شمرده که آخر بخوابی خوابد کشید و غیر از ضرر نیجه نخواهد داد.
و السلام علی من اتبع الهدی.

۳۹. منها طلب از عالم امر است، و راعا م خلق خلق و
عشق داده به عالم خلق فرد آورده اند، و بعضی که در جانب چپ است،
تعلق خاص بخشیه اند، در رگ، که پادشاه مکتاس عشق پیدا شود،
و بسبب آن در مرل کاس نزول نماید و روح که لطف از قسب
است از اوصی پایین است، و لطائف ثلثه که فوق لطف روح اند
بشرف "حَیْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا" مشرف اند، هر چند لطف تر بوسط
مناسب تر، لَا آتَ الْيَمِينَ وَالْأَحْزَرَ عَلَى الْيَمِينِ وَالْأَحْزَرَ عَلَى الْيَمِينِ
و نفس مجبور و حواس است خلق بدین
داده، و ترقی قلب منوط است بوصول او در مقام روح، و بمقام فوق
فوق روح، و همچنین ترقی روح و با فوق او مربوط است بوصول آنها بمقامات
فوقانی. لیکن این وصول در ابتدا بطریق احوال است، و در انتها بطریق
مقام، و ترقی نفس بر سیدن او است در مقام قلب بطریق حواس، در
ابتدا و بطریق مقام در انتها. و در آخر کار این لطائف سه مقام اخفی
می رسند و همه با تفاق فصدی ظنون عالم قدس می نمایند. و لطفه قلب را
خالی دهمی می گذارند اما این طهرت نیز در ابتدا بطریق احوال است و در انتها
بطریق مقام. و حَیْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا. و موت که پیش از موت گفته اند

عبارت ازین جدائی لطائف است از لطیفه قالب - و بر ترفائے حسن و
 حرکت و قالب بعد از مفارقت اینها در جایهای دیگر بیان کرده شده است،
 از اینجا باید طلبید این ورق گنجایش تفصیل ندارد، با اشاره در موز سخن
 می رود - لازم نیست که جمیع صفات در مقام جمع شوند و از اینجا
 طیران نمایند گاه باشد که قلب و روح هر دو با اتفاق این کار کنند و گاهی
 هر سه، و گاهی هر چهار، و آنچه ولی مذکور شد اتم و اکمل است، و مخصوص است
 بولایت محمدی علیه و علی آله الصلوٰت و التسلیمات، و مانند آن قسمی
 از انعام ولایت است، و چون آن لطائف است، بعد از مفارقت از قالب
 و وصول بمقام قدس و تلقن بصیغ آن، اگر بقالب باز رجوع نمایند و تعلق
 پیدا کنند سوائے تعلق حقیقی، و حکم قالب بگیرند و بعد امتزاج تک قسم فائے ایلی
 پیدا کنند و حکم میت بگیرند درین وقت بتجلی خاص مخیلی گردند و از سر حیات
 پیدا کنند، و بمقام نقابانند متحقق شوند و متعلق با خلق الله گردند، درین
 وقت اگر آن را خلعت بخشیده بعالم باز گردانند، معاملما از دُئوبتدلی خواهد
 اینجا میرد، و مقدمه تکمیل پیدا خواهد شد، و اگر بعالم باز گردانند و تدلی بعد
 دُئو حاصل نشود از ولیای عزالت خواهد بود، و ترتیب طایمان و تکمیل
 ناقصان از دست و نحو هر آید - این سن حدیثی است و نهایت بطریق
 ریز و اشاره - اما فهمیدن آن بغیر طبع این مسائل محال است. و السلام علی
 من اتبع الهدی و الزم جماعة المصطفیٰ علیه و علی آله الصلوٰة
 و السلام.

۴۰- منها حضرت حق - عانه و تعالی انازل تا ابد بیک کلام تکلم

است. آل کلام متبعض و متجزی نیست، چه سکوت و خرس در حق او تعالی محال است، چه عجب هرگاه انازل تا ابد در آنجا آن واحد باشد، یا ذلایک می
علیه سبحانه و تعالی. در آن واحد غیر از کلام واحد بسیط چه بوقوع آید
و آن کلام واحد منشا چندین اقسام کلام شده است باعتبار تعدد تعلقات
مثلاً اگر بامور تعلق گرفته است امر ناشی شده، و اگر بمنهی نبی نام یافته،
و اگر باخبار خبر سپید گشته. غایه مافی الباب. اخباری ماضی و استقبال جمیع
مادداشکال می ماندند، و از تقدم و تاخر و ال متقدم و تاخر مدلول می برد

و لا اشکال، زیرا که ماضی و استقبال از صفات مخصوصه و آل است
که باعتبار انبساط آن پیدا شده است، و در مرتبه مدلول چون آن آن
در حال خود است، هیچ انبساط پیدا نه کرده است، ماضی و استقبال را
باعتبارش نیست. از باب معقول گفته اند که ما پسند واحد را باعتبار
وجود خارجی لوازم علیحده است، و باعتبار وجودی صفات جدا -

هرگاه در شئ واحد تباین صفات و لوازم باعتبار تعارض وجودی هویت
جائز باشد در ال و مدلول که فی الحقیقت از یک دیگر جدا اند بطریق
اولی محوز باشد و آنکه گفته شد که انازل تا ابد آن واحد است، از تنگی عبارت
است، و الا آن نیز از تنگی گنجایش ندارد. آن هم در یک زمان اسباب تفصیل
باید است، ممکن که در مقامات قریب الهی جل سلطان پانزده
امکان بیرون می نهد، ازل و ابد متحد می یابد حضرت رسالت خانیست

عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالْحَيَّةُ در شب معراج در مقام است
 عروج یونس را در بطن ماهی یافت، و طوفان حضرت نوح موجود بود،
 علیهم الصلوة والسلام. و اهل بهشت را در بهشت دید، و دوزخیان را در دوزخ،
 و بعد از پانصد سال که نصف یوم است از زمان دخول بهشت عبدالرحمن
 بن عوف که از انبیای صحابه است علیهم الرضوان در بهشت در آمد. و
 حضرت پیغمبر از در آمدن او پرسیدند، او از عقبات محن خود خبر داد، و این همه
 در رنگ آن مشهود گشت، ماضی و استقبال را گنجایش نبود.

و این حقیر را نیز در بعضی از اوقات بمصدق جیب الله علیه الصلوة والسلام
 این حالت پیدا شده بود، ملائک را در عین سجود یافت که بحضرت آدم
 می کردند، و هنوز سرانه سجده نه بر داشته بودند، و ملائک علیین را ازین
 ساجدان جدا بدید که بسجده مامور نگشته اند، و در مشهور خود مستهلک و
 مستغرق اند، و احوالی که در آخرت موعود اند، در همان آن مشهور
 گشته، و چون بدست بریں واقع گذشته بود تفصیل احوالی آخرت نکرد
 که بر حافظه خود اعتماد داشت. لیکن باید فهمید که این حالت هر چند
 پیغمبر و روح ایشان را شده بود و مشهور بصرو بصیرت، و دیگران را
 که طفیلی اند، اگر این حالت بطریق تبعیت دست دهد، مقصور بر روح
 است و مخصوص به بصیرت. ۵

در قافله که اوست دائم ترسم این بسکه رسد زنده بانگ جرم
 عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ آمَنَّا وَآمَنَّا بِهَا.

۴۱. منها تکوین یکے از صفات حقیقہ واجب الوجود است
 تعالیٰ و تقدس۔ اشاعہ تکوین را از صفات اضافیہ می دانند و قدرت
 ارادت را بدیاجا و عالم کافی می انگارند، اما حق آنست کہ تکوین صفت
 حقیقی علیحدہ است، ماورائے قدرت و ارادت۔ بیان آنکہ قدرت
 بمعنی صحت فعل و ترک است، و ارادت تخصیص یکے زیر دو طرف
 قدرت است کہ فعل و ترک باشد۔ پس رتبہ قدرت مقدم شد بر رتبہ
 ارادت، و تگوینہ کہ ماوراء از صفات حقیقیہ می دانیم، رتبہ او بعد از رتبہ
 قدرت و ارادت است۔ کار آن صفت ایجا د آن طرف مختص است۔
 پس قدرت مصحح فعل است، و ارادت مختص آن، و تکوین موجب آن،
 پس از تکوین چارہ نبود و مثل آن مثل استطاعت مع الفعل است، کہ
 علمائے اہل سنت آن را در عباد ثبات کرده اند و شک نیست کہ این
 استطاعت بعد از ثبوت قدرت است، بلکہ بعد از تعلیق ارادت، و
 تحقق ایجا در لوط باین استطاعت است، بلکہ آن استطاعت موجب
 فعل است، و طرف ترک آنجا مفقود است، و حالی صفت تکوین ہمیں
 است، کہ ایجا د با و بطریق ایجاب است، اما این ایجاب در واجب تعالیٰ
 ضرر نمی کند، کہ ثبوت آن بعد از تحقق قدرت است کہ بمعنی صحت فعل
 و ترک است، و بعد از تخصیص ارادت، بخلاف آنچه حکمائے فلسفہ
 گفته اند، و شرطیہ اولیٰ را واجب الصدق گمان کرده اند، و شرطیہ ثانیہ
 را مستمع الصدق، و نفی ارادت نموده اند، صریح در ایجاب است۔

عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ عَنْ ذَلِكَ عَلَوُ الْكِبَرِ - واجباً ہے کہ بعد از تعلّق ارادت و تخصیص احد المقدورین پیدا شود، مستلزم اختصار است و ہو گد آں، نہ ثانی، اختیار و کشف صاحب فتوحات نیز موافق رائے حکما و دفع شدہ انہا است، و بقدرت شرطیہ اولی را واجب الصدق می دانند و ثانی را مستنح الصدق، و این قول بایجاب است، ارادت بیکار می افتد کہ تخصیص احد المتساویین اس جا منتفی است، و اگر تکوین اس معنی را اثبات کنند گنجائش دارد، کہ از شبائہ ایجاب مبرا است. اس فرق تدقیقی است، کہ بیان آں کم کے سبقت کردہ است. عمائے ماتریدیه ہر چند بی صفت را اثبات کردہ اند، اما باین حدیث نظر پے نہرہ اند۔ اتباع سنت سنیہ مصطفویہ، علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و استحیۃ، در میان مائر متکلمین، ایشان را باین معرفت ممتاز ساختہ است، و این حقیر از خوشہ چیناں اس اکابر است۔ ثَبَّتْنَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَى مُتَحَقِّدِ أَيْهَوِّهَا الْحَقِّقَةِ بِحُزْمَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الصَّلَوَاتُ وَالسَّلَامَاتُ آمَنَّا قَدْ آمَنَّا بِهَا۔

۴۲۔ منہا رویت خداوند عزوجل دعا فرمت مومنان را حق الہیہ است. اس مسئلہ است کہ غیر از اہل سنت و جماعت ہیج کس از فیسرقی اسلامین و حکمائے فلاسفہ بجواز آں قائل نیست۔ باعث نکایہ ایشان قیاس بغائب است بر شاہد و آں فاسد است۔ مرنی ہر گاہ بچون و بچگون باشد رویتے کہ باو تعلّق گیرد نیز بے چون خواهد بود۔ ایمان باو باید آورد، و استغناء کیفیت او نباید کرد۔ اس میرزا امروند بر خواص ادلیا طہر صاحبان

بر چند رویت نیست، آنابله رویت نیست، کائنات گمراهه فردا همه مومنان
 حق سبحانه و تعالی را خواهند دید به چشم شکر، اما هیچ درک نخواهند کرد. لکن ذکر
 الالبصار و دو چیز خواهند ریخت، عظیم یقینی مانده می بینند و التذاذیک
 من رقیب بر رویت است، غیر این دو چیز از نور زم رویت همه مفقود است.
 این مسئله از غمض مسائل کلام است، طور عقل در اثبات و تصویر این
 عاجز است. متابعان انبیا از عباد و صوفیه آن را بنور فرامست، که مقتضی
 انا نوا بر رویت است، دریافت اند، و همچنین مسائل دیگر از علم کلام که عقل در
 اثبات آنها عاجز و مخیر است، علمائے اهل سنت را بنور فرامست فقط
 و صوفیه را هم نور فرامست و هم کشف و شهود. فرق در میان کشف و فرامست
 این است، همچون فرق در میان حدیثات و حیات است. فرامست نظریات را
 حدیثات می سازد، و کشف حیات، و مسائل که اهل سنت با آنها قائل اند
 و مخالفان ایشان که التزام طور عقل نموده اند، آنانها منکر اند، همه از آن
 قبیل اند، که بنور فرامست معلوم گشته اند و بکشف صحیح مشهود شده. اگر
 در بیان آن مسائل ایضاً نموده آید مقصود از آن تصویر و شبهه است،
 اثبات آنها بنظر و دلیل. چه نظر عقل در اثبات و تصویر آنها کوه است.
 عجب از علمائے کدیین مسائل خود را در مقام استدلال می آرند و می
 خواهند که بدلائل اثبات کنند و بر مخالفان حجت تمام کنند، این میسر
 نمی شود و با تمام نیز نمی رسد. مخالفان خیال می کنند که مسائل ایشان
 نیز در رنگ استدلال ایشان مزینت و نامتام اند. مثلاً علمائے

اهل سنت استطاعت مع الفعل اثبات کرده اند این مسئله از مسائل
 حقه است که بنور قراست و کشف صحیح معلوم گشته است، آنا دلائل
 که بر اثبات او آورده اند مزلیف و ناتمام است. اقوی ادله اینان
 بر اثبات آن مسئله عدم بقائے اعراض است در دو زمان، چه اگر
 عرض باقی باشد لازم آید قیام عرض بعرض و آن محال است. و چون
 این دلیل را مخالفان مزلیف و ناتمام دانسته اند یقین کرده اند که
 آن مسئله نیز ناتمام است ندانسته اند که مقتضای ایشان درین مسئله
 در امثال این مسئله نور قراست است که مقتبس از انوار نبوت است
 اما این تقصیر است که حدی و بدیهی را در نظیر مخالفان نظری می سازیم
 و بتکلفات در اثبات آن می کوشیم، غایة مافی الباب حدی و بدیهی
 مابری مخالفان حجت نیست. گو نباشد غیر از اعلام و تبلیغ بر ما لازم
 نساخته اند، هر که خشن نشائے مسلمانی دارد بے اختیار قبول خواهد کرد،
 و هر که بے نصیب است غبار انکار نخواهد افزود. و در میان علمائے
 اهل سنت طریق اصحاب شیخ الاسلام شیخ ابو منصور یا ترمذی چه زیبا
 است، که اقتضای بر مقاصد فرموده اند و اعراض از تدقیقات فلسفیه
 نموده طریق نظر و استدلال بطریق فلسفی در میان علمائے اهل سنت جماعت
 از شیخ ابوالحسن اشعری ناشی شده است، و خواسته که معتقدات اهل سنت
 را با استدلال فلسفی تمام سازد، و این دشوار است، و دلیر راست است
 مر مخالفان را بر طعن اکابر دین، و گذاشتن است طریق سلف را.

ثَبَّتْنَا لِلَّهِ شُكْرًا عَلَىٰ صَابِرَةٍ أَرَادَ أَهْلُ الْحَقِّ الْمُقْبَسَةِ مِنْ
أَوَارِ الثُّبُوتِ عَلَىٰ صَاحِبِهَا الصَّلَوَاتِ وَالسَّلَامَاتِ أَعْمَهَا وَآكَمَهَا

۴۳۔ منہا بحکم کریمہ و آما بنعمۃ ربک قدّمت

انہا را بنعمت عظمیٰ می نماید کہ این فقیر را یقین نسبت بمعقداست
کلامیہ کہ بروقی آراء اہل حق یعنی اہل سنت و جماعت واقع شدہ اند
و بہرہ حصول پیوستہ است کہ در جنب آن یقین یقینہ کہ نسبت باجلال
بدریجات حاصل است حکم ظنیات بلکہ وہمیات دارد مثلاً چون
موازنہ می کنیم یقینہ را کہ نسبت بہر یک از مسائل کلام حاصل است با یقینہ کہ
نسبت بہ وجود آفتاب دارم حیف می آید کہ یقین ثانی را نسبت بہ یقین
اول اطلاق یقین نمودہ آید۔ ارباب عقول این معنی را قبول کنند یا نہ،
بلکہ البتہ قبول نہ کنند کہ این بحث و رائے طور نظر عقل ست، عقلی
ظاہر میں را جز انکار ازین مقام نصیب نیست حقیقت این معادہ آنست
کہ یقین کا قلب ست، و یقینہ کہ قلب را مثلاً بوجود آفتاب حاصل میگردد
بتوسط حواس ست، کہ حکم حواس میں دارند و یقینہ کہ یکے از مسائل کلامیہ
قلب را حاصل شدہ است بے توسط احدے است کہ بطریق الہام
از حضرت وہاب جل و علا بے واسطہ تلقی نمودہ است و اخذ فرمودہ۔
پس یقین اول بمشائے علم الیقین آمد و یقین ثانی بمشائے عین الیقین —
شمار ما بکنہما۔ ع

مشنیرہ کے بود مانند دیدہ

۴۴۔ منہا جوں طالب را بمحض فضل خداوندی جل سلطانہ

ساحت سینہ و از جمیع مرادات خالی شود، و خواستے غیر از حق سبحانہ
 اورا نماند، دیدن و فتنہ آنچه مقصود از آفرینش اوست بپس رانده بماند،
 و حقیقت بندگی سجا آئندہ۔ بعد ازین اگر خواهند کہ اورا برائے تربیت
 ناقصاں باز گردانند، از نزد خود ارادتے اورا خواهند عطا فرمود، و اختیار
 خواهند داد کہ در تصرفات قوی و فعلی مختار و مجاز باشد در رنگ و بند
 نازون، درین مقام کہ مقام تخلق با خلاق است صاحب
 ارادہ ہرچہ خواهد برائے دیگران خواہد خواست، و مصالح دیگران منظور
 خواہد داشت نہ مصالح نفس خود، کما هو حال ارادۃ لوجیب بندہ
 بَلْ يَتَّبِعُهُمُ الْغَايِ۔ و لازم نیست بلکہ جائز نیست کہ این صاحب
 ارادہ ہرچہ خواہد بوقوع آید کہ شرک است و بندگی آنرا برنماید۔ حضرت
 حق سبحانہ و تعالیٰ حبیب خود را عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ الصَّلٰوۃُ وَاٰلِہٖ السَّلَامُ
 می فرماید: اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ هٰدِي مَنْ يَّشَآءُ
 ہر گاہ ارادت پیدا بشد در توقف افتد دیگران را بہ محل۔ و ابصار
 لازم نیست کہ جمیع مرادات این صاحب ارادت منہی حق باشد، بلکہ
 تعالیٰ و تقدس۔ و الا بر بعضی افعال و اقوال آن سرور علیہ وَاٰلِہٖ
 الصَّلٰوۃُ وَاٰلِہٖ السَّلَامُ اعتراض از حق سبحانہ نازل می شد، کَمَا قَالَ
 مُجْتَمَعَةٌ مَّا كَانَ لِنَبِيِّ اِلٰہِ۔ و عفو انان گنجائش ندانست، کَمَا قَالَ تَعَالٰی
 "عَفَا اللّٰهُ عَنْكَ" چہ عفو در نقصیات متصور است بآنکہ جمیع مرادات حق

بل و علامتِ حق سبحانہ نیستند، کافِر و المعاصی۔

۳۵۔ منہا امام من دین کار کلام اللہ است، ویرین دین

۱۵۱۱ امر قرآن مجید، اگر ہدایت قرآن ہی بود رہے بجانب عبادتِ معبود بحق نہی کشد

دین راہ ہر لطیف و اللطف ندائے "انا اللہ" می زند، ورنہ راہ را

گرفزاید پستش خودی سازد، اگر چون ست خود را بصورتِ بیچونی و امی نماید

و اگر تشبہا ست خود را ہیئتِ تنزیہ جلوہ گرمی گرداند۔ دین جا امکان

بوجوب متمیز است، وحدوت بقدم مخلط۔ اگر باطل است بصورتِ

حق ہویدا است، و اگر ضلالت است بشکلِ ہدایت پیدا۔ بیچارہ سالک

حکیم مسافر اعلمی دارد کہ ہر یکے ہذا آری "گویاں رومی آمد۔ حضرت حق

سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی خُود رَاہِ خَالِقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ" می ستاید،

"وَرَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ" می فرماید و سوقتِ عروج چوں این صفا

یابرا آہستہ تمخیلہ عرض نموده شد بے اختیار با نمودند و روبرو آوردند

لاجرم "لَا اُحِبُّ الْاَیْلٰیْنِ" گویاں رُوزِ ہمہ تافت، و قبلہ توجہ جز

ذات واجب الوجود نساخت۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا

کُنَّا لِنَهْتَدِیْ لَوْلَا اَنْ هَدَاَنَا اللّٰهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ۔

۳۶۔ منہا ما چہا کس بودیم در ملازمتِ خواجہ خود، کہ

پیش مردم در میان سائر یاران اختیار داشتیم۔ ہر کدام مارا نسبت

بحضرت خواجہ اعتقاد علیحدہ بود و معاملہ جدا۔ این فقیر یقین می داشت

کہ مثلِ این صحبت و اجتماع و مانند این تربیت و ارشاد بعد از زبان

آن سرور علیه و علی الیه الصلوات و التسلیمات هرگز بوجود نیامده است. و شکر این نعمت بجای می آید که اگر چه بشرف صحبت خیر البشر علیه و علی الیه الصلوة و السلام مشرف نشد بارے از سعادت این صحبت محروم نمائند و حضرت خواجه با از احوال آن سه دیگر چنین فرمودند که فلا تے مرا صاحب تکمیل می دانند اما صاحب ارشاد نمی پندارد. و نزد او مرتبه ارشاد زیاده از تکمیل بوده، و فلا تے بکار نبردند و آن دیگر را می فرمودند که نسبت بمانند انکاس دارد، و هر کدام مارا با تدریج اعتقاد بهره رسید.

باید دانست که اعتقاد مرید یا فضیلت پیر و کملیت او ز ثمرات محبت است، و از نتایج مناسبت، که سبب افاده و استفاده است. اما باید که پیر را بر حائضی که فضل آنها در شرع مقرر است فضل ندید که موجب افراط است در محبت و آن مذموم است. شیعه را خرابی از افراط محبت اهل بیت آمده، و نصاری از افراط محبت حضرت عیسی را علی بن ابی طالب و علیه الصلوة و السلام ابن ابی شریحه خوانده اند و در خسارت ابدی مانده، بکن اگر بر اساسی اینها فضل مدبر مجوز است، بکن در طریقت واجب، و این فضل دادن نه با اختیار مرید است بکن اگر مرید مستعد است بکن اختیار دود این اعتقاد پیدای گردد، و بواسطه آن کمالات پیر را کتب می فرماید. اگر این فضل دادن با اختیار مرید باشد و تکلف پیدا کند مجوز نباشد نتیجه نه بخشد.

۴۷. منها درجہ علیا در نفی و اثبات بکلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ آنست کہ ہر چہ دیدید و دانش و کشف و شہود در آید و ہر چند تنزیہ صرف و بے کیف محض نماید، این ہمہ در حکمت لا داخل شود و در جانب اثبات غیر از کلمہ بکلمہ مستثنی کہ بمواطاب قلب صادر گردد نصیب نباشد۔

عشق شاکر کس نتورد ام باز چیں کاسی ہمیشہ یاد بر سر است
وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَسْعٰ رُفْدٰی وَالْهَرَمَ مَا نَعَا الْمُسْتَظْفِرُ عَلَیْهِ
عَلٰی اِلٰهِ الصَّلٰوٰتِ وَالتَّسْلِیْمٰتِ۔

۴۸. منها حقیقت قرآنی و حقیقت کعبہ ربانی فوق حقیقت محمدی است علیٰ مظهرہ الصلوٰۃ والسلام و التَّحِیَّۃُ، لہذا نصیب قرآنی امام حقیقت محمدی آید و حقیقت کعبہ ربانی مسجود حقیقت محمدی گشت، مع ذلک حقیقت کعبہ ربانی فوق حقیقت قرآنی است۔ آنجا ہمہ بے صفی و بے رنگی است، و شیون و اعتبارات را در آن موطن گنجایش نیست، تنزیہ و تقدیس را در آن حضرت مجال نہ۔ ع
آنجا ہمہ آنست کہ برتر زمان است

ایں معرفتہ است کہ پہنچ یکے از اہل امتہ آن لب نہ کشادہ است
و نیز خواہد اشارت ہم از آن مقبولہ سخن نراندہ۔ ایں درویش را باین معرفت
عظمی مشرف ساختہ اند و در میان انسانے جنس ممتاز گردانیدہ، کُلُّ
ذٰلِکَ بِصَدَقَةِ حَبِیْبِ اللّٰهِ وَ بَرَکَةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلٰمٌ
نہ نصیب از آن حقید بکمر روی قامت و کمال و ہر سیم مکتوبہ ...

الصلوات انصليها ومن الشيئين ما يكملها.

باید دانست که صورت کعبه همچنان که مسجد و صور اشیاست،
حقیقت کعبه نیز مسجد و حق آن اشیاست، و آفرین و لا تعبد الا
بیت الله احد و ما اخبر به محمد بن عبد الله شحاته و الهامیه
تعالی ابای یفصله و کریمه، آنکه بعد از سه روز و چند سال از زبان حضرت
آن سرور علیه و علی الیه الصلوات و التحیات زیانی می آید که حقیقت
محمدی از مقام خود عروج فرماید و بمقام حقیقت کعبه متحد گردد. این
زبان حقیقت محمدی حقیقت احمدی نام یابد و مظهر ذات احد جل سلطان
گردد، و هر دو اسم مبارک بمسمی متحقق شود. و مقام سابق از حقیقت
محمدی خالی ماند تا زمانی که حضرت عیسی علی نبینا و علی صلوة و السلام
زول فرماید و عمل شریف محمدی نماید علیهما الصلوات و التحیات
و التحیات، در آن وقت حقیقت عیسوی از مقام خود عروج فرموده
بمقام حقیقت محمدی که خالی مانده بود اسبق بر کند.

۴۹. منها اگر کلمه طبعه لا اله الا الله نمی بود، راس

بجانب قدس خداوندی جل سلطان که می نمود، و غایب از حیره تو حیدر که
می کشود، و فتح ابواب جنات که می فرمود، کوه کوه صفات منزه با اسمعالی
کلند این کلمه می شود، و عالمی که تعقیبات سرکت بکرا این نمی
منتفی می گردد، و نفی آن آیه باطله را منتفی می سازد، و ابیات آن معبود را
بر حق راجل شاه نیست می سازد. سالک در ارج مکانی را ببرد و

۷۹. کوه و عالم که در آن است که طبعه آیه من کمال من روبرو را طلب کند

بالتقطع می نماید، و عارف بمعارف و جوی بمرکتب اوارتقامی فرماید اوست که
 دین از تجلیات افعال تجلیات صفات می برد، و از تجلیات صفات تجلیات
 ذات می رساند

تا بجا روی کار و بی راه نرسی در سراسر اِلا الله

وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى وَالَّذِي تَتَّبِعُهُ الْمَظْطَفَةُ عَلَيْهِ وَعَلَى
 إِلَيْهِ الصَّلَوَاتُ وَتَسْلِيمَاتُ آمَنَّا ذَاكُمُهَا.

۵۰- منها خدمت مخدوم شیخ شرف الدین منبری در کتابات
 خود نوشته اند که معوذتین را در نماز فریض نباید خواند که این مسعود رضی الله تعالی عنه
 در قرآنیست این دو سوره مخالف جمهور است پس در فرض قطعی
 قرائت آن دو سوره محسوب نباید کرد. و این فقریم نمی خواند تا آنکه
 روزی برین فقیر ظاهر ساختند که گویا معوذتین حاضر اند و از مخدوم
 در باب منع قرائت آنها در فرض تنکاست دارند که ما را از قرآن اخراج
 می نماید از آن زمان از آن منع ممتنع گشتم، و شروع در قرائت آنها
 در فرض نمودم، هر مرتبه که آن دو سوره کریمه را در فرض می خوانم احوال
 عجیب مشاهده می نمایم، و آنجی که چون بعلمم شریف رجوع نموده اید منع
 قرائت آن دو سوره در فرض و چه میدانی سوره بلکه سببه انداختن
 است در قطعیت این حکم مجمع علیه که مابین الذقبتین قرآن
 با آنکه ضم سوره از واجبات است که ظنیست پس منع قرائت دو سوره
 را اگر چه ظنی باشد و لا علی فرض المحال، پس وجه نباشد که

مرات آنها بطریق ضم با فاتحه است، قال العجب من استحقاق العتدای
مثل هذا الکلام کل المحب والصوفی والسلام علی سید البشر
وآلہ الأکابر۔

۵۔ منها : نماز و افراطی صوفیہ بلکہ از سنت اسلام کے

راست کہ فطرتِ اعلیٰ و جلالتِ متابعت دروے بیشتر است۔

مدارِ کارِ راجا بر تقلیدِ سنت، و مناظرِ مردِ ریں موطن بر متابعتِ تقلیدِ انبیاء
علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات بدرجاتِ عیامی رسالت، و متابعتِ
اصفیٰ بمعارجِ عظمیٰ می برد۔ ابو بکرؓ چوں ایں فطرت را بیشتر داشت
بے توقف سعادتِ تصدیقِ نبوت مسرعت فرمود و رئیسِ صدقان
آمد، و الوہیل لعین چوں اسعد از تقبیر و تبعیت کمتر داشت، باں
سعادت مستعد گشت و مشواتے ملعونان شد۔

مردمِ کہاں یا کہ می مابدا از تقلیدِ پیر خود می یابند، خطائے پیر

بہتر از صوابِ مرد است۔ از س جاست کہ ابو بکرؓ طبیبِ تہو و پیغمبرِ اہل
علیہ الصلوٰۃ و السلام می نمرد کہ بآلِ سیدی گشت تہو و محمدؐ و حضرتِ پیغمبرِ اہل
در سنایِ بلالؓ فرمودہ اند کہ یسننُ بلالِ عِنْدَنا مِثْلُ یسینِ کہ بلالؓ عجمی
بود و از ان آسہدُ می آفب بسین ہمہ و نزد حدائے عز و جل علما آسہد
او آسہدُ است، پس خطائے بلالؓ بہتر از صوابِ دیگران باشد۔

بر اسہدِ نو حنہ زندا اسہدِ بلالؓ

ع

از عزیزے شنیدہ ام کہ می گفت بعضے از ادعیہ کہ از مشائخ

مفول است و اتفاقاً آن متنج در بعضی آن ادعیه خط کرده است و شرف
 خوانده، اگر متابعت ایشان آن ادعیه را همان صورت که متنج
 خوانده اند بخوانند تا بر می بخشد و اگر درست کرده بخوانند از سرغالی می نهد
 تَسْتَأْنِيكَ اللَّهُ شَيْخًا تَعْلَى تَقْبِلُ تَسْلِيَةً وَمُتَابِعَةً أُولَئِكَ بِمِثْرِ مَوَدَّةِ
 حَبِيبِهِ عَلَيْهِ وَتَقْبِلُ جَمِيعُ الْأَيْتِنَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَنْ مَدِيعِهِمْ
 الصَّلَوَاتُ وَالسَّلَامَاتُ -

۵۲. منها محمد رسول الله صل الله علیه وآله وسلم
 است علیه وعلیهم صلوات و التسمیات فکیف حکم البشرو حضرت عیسی
 و موسی را عیسی صلوات و التسمیات و التسمیات اگر چه در مقام تجلی ذات
 الهیه است علی قدر الامر تسبیح و الاستغناء و ان الله شاکه
 و تعالی خطاب یلکوسنی و اصطفی علیک لیسعی ای یونانی و حضرت
 عیسی علیه سلام روح متعالی است و کلمه او سبب بخت و کثرت است
 است بآن سرور علیه الصلوة والسلام اما حضرت برکت علی نبی و علیه
 الصلوة والسلام با وجود آن که در مقام تجلی صفات است اما در مرتبه
 است. شأن خاصه که پیغمبر را در مقام تجلی ذات پیر شده است.
 حضرت ابراهیم را در مقام تجلی صفات حاصل گشته، مع الله و رب
 الاستغناء و ای بشه نما پس باین اعتبار را در حضرت عیسی و موسی افضل
 باشد و حضرت عیسی از حضرت موسی افضل است و در مرتبه او فوق حضرت
 موسی است، و حدید ابصر است و نافذ النظر بعد از ایشان حضرت

نوح است علی شفا و نبیة صوره و اسلام و مقام حضرت نوح در مقام صفات به حیدر را برار مقام حضرت ابراهیم است، اما حضرت ابراهیم را در این مقام شان خاص است و حدیث بصر است که دیگری را نیست، یکی و لا ذکر ام ایسان را از این مقام نیز نصیب است به تعبیر و ترجمه و حضرت آدم بعد از حضرت نوح است، علی بن ابی طالب و علی بن ابی طالب و الصلوات و التسمیات هذا ایها العظمیٰ بنی و الهی ی یفصلیه و کرمهم و العظم عند الله سبحانه.

۵۳. منها سائے که تیرا در تفصیل، سما و صفات اقتار داده وصول او به حضرت ذات جل سلطانه مسدود گشت، چه اسما و صفات را نهایت نیست، تا بعد از قطع آنها بمقصد اقصی تواند رسید. مثلاً این مقام خبر داده اند که مراتب وصول را نهایت نیست، زیرا که کمالاب محبوب نهایت ندارد، و مردانه وصول این جا و وصل سمائی و صفائی است سعادت مند کسی است که سیر او در اسما و صفات بطریق اجمال واقع شده و بسرعت و اصل حضرت ذات تعالی و تقدس گشته و اصطلاح ذات را بعد از وصول بنهایت انتهائیت رجوع بدعوت لازم است، و عدم رجوع آن موطن مصوره، بخلاف متوسطان که بعد از وصول شان بنهایت این استعداد خود رجوع لازم نیست، تواند بود که رجوع نماید و تواند بود که اقامت دهند پس مراتب وصولی منتها را تمام متصور است بلکه لازم، و مراتب وصولی متوسطان را که تفصیل و اسما و صفات ذاتی رفقا و نهایت نه،

و این علم از جمله علوم مخصوصه این فقیر است. و العلم عند الله سبحانه.
۵۴. منها مقام رضا فوق جمیع مقامات ولایت است،
 و حصول این مقام عالی بعد از تمامی سلوک و جذب است، اگر پرسند که
 رضا از ذات حق سبحانه و از صفات او تعالی و از افعال او سبحانه واجبست
 و در نفس ایمان ما خود، پس عامه مؤمنان را از آن چاره نبود پس حصول آنرا
 بعد از تمامی سلوک و جذب معنی چه باشد؟

در جواب گوئیم که رضا را صورته سهفت و حقیقت در رنگ سایر ارکان
 ایمان، در اوایل تحقق صورت است بعد بهیت محقق حقیقت، و چون منافی
 رضا ظاهر نشود ظاهر شریعت حکم بحصول رضای فرایده در رنگ تصدیق
 قلبی که چون منافی تصدیق یافته نشود حکم بحصول تصدیق می کنند
 و مَا لَمْ يَصْدَقْهُ حُصُولُ حَقِيقَةِ اِيْتِهَادٍ لَا صُورَتُهُ قَائِلَةٌ
 سُبْحَانَهُ اَعْلَمُ.

۵۵. منها سعی بایده که عمل به سنت بستر شود و اجتناب
 از بدعت، علی الخصوص بدعتی که رافع سنت باشد، قَالَ عَبْدُ الصَّلَوةِ
 وَالسَّلَامُ مَنْ اخَذَتْ فِي دِينِهِمَا هَذَا اَنَّهُ مُؤَرَّدٌ. محب می آید از حال
 اجماعی که در دین با وجود اكمال و امام آن چیزها حدیث می کنند و آن
 محدثات تکمیل دین می جویند و پاک ندارند زانکه مباد ازین مخترع رفع
 سنت شود. مثلاً رسال فاشین گفتن سنت است، جمع ارسال
 فاش را در جانب بسیار اختیار کرده اند و باین عمل تشبه میوتی منظور داشته

وخلق کثیر بالیاں درین فعل اقتدا نموده، ندانسته اند که این عمل رفیع
سنت می نماید و از سنت به بدعت می برد و بحکمست می رساند تشبه
بمحمد رسول الله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم بهترست یا تشبه بهوتی،
اوست صلی الله تعالی علیه وآله وسلم که مشرف شده بهوتی که پیش از موت
است، اگر تشبه میت جویند هم باو سزاوارست.

عجب کار است که در کفن میت عمامه هم بدعت است، چه هائے
قش او، و بعضی از متاخران که عمامه در کفن میت که از علماء باشد مستحسن
داشته اند نزد فقیر زیادتی کردن نسخ است، و نسخ عین رفیع، تَشْتَأِ اللَّهُ
مُتَحَنِّئَةً عَلَى مُتَابِعَةِ الشَّيْخِ الْمُصْطَفَوِيِّ عَلَى مَصْدَرِهَا
الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَبَرَحِمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اَقَالَ اَمِيْنَا.

۵۶- منها روزه احوال جنیاں را برین درویش منکشف
ساختند، دید که جنیاں در کوچه ها سنگ مردم می گردند، و بر سر هر جن فرشته
است موکل، و آن جن از ترس موکل خود سرنمی تواند برداشت، و بین و
بسیار خود نظر نمی تواند انداخت، در رنگ مقیداں و محبوساں می گشتند و
اصلا مجال مخالفت نداشتند، الا آن یَشَاءُ رَبِّي شَيْئًا. و در آن وقت آن
چنان معلوم می شد که گویا بروست موکل گزینست آهنی، که اگر از جن اندک
مخالفت احساس نماید بیک ضرب کار او را کفایت کند.

خداست که بالا و پست آفرید

زیر دست هر دست آفرید

له می نیلک برده و منون لوح آن قه دست و لوح آفرید دست است

۵۷- منها ولی هر کمالی که می یابد و هر درجه که می رسد بطیفلی

متابعت نبی خودست، علیه الصلوة و السلام. اگر متابعت نبی نمی شود
نفس ایمان رونمی نمود، و راه بدرجات علیا از جای کشود. پس اگر دلی را
فصلی از فضل کل جزئی حاصل شود که نبی را حاصل نبوده، و درجه خاص از
درجات علیا میسر شود، که نبی نه داشته باشد نبی را سزا از فضل جزئی و
ظواهر از درجه خاص نصیب کامل است، چه حصول آن کمال براسطه
متابعت آن نبی است و نتیجه است از تباحث اربع سنت او. پس ناچار
در این نبی درازان کمال بهره تمام باشد، کما قالَ عَیْنُهُ السَّلَوةُ وَ السَّلَامُ مِنْ
سَنَةِ سِتَّةٍ حَسَنَةٍ فَلَهُ أَجْرُهَا وَ آخِرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا. لیکن ولی در حصول
این کمال سابق است، و در وصول باین درجه مقدم، و این قسم فضل دلی را
بر نبی جزئی داشته اند که جزئی است که مجال معارضه بکلی ندرد، و آنچه
صاحب فصوص می گوید که خاتم الانبیاء علوم و معرفت را از خام لورین
خدمی کرد، و این معرفت است که این فقیر را بآن ممتاز ساخته اند.
و سایر موافق شریعت است، و شرح فصوص در تصحیح آن تکلف نموده اند
و گفته اند که خاتم الاولایت خزینه دایم نعم النبوت است، اگر پادشاه از
خزینه خود چیزی بگیرد هیچ نفس لازم نیاید، وَ حَقِيقَةُ الْأَمْرِ مَا حَقَّقَتْهُ
وَمَنْشَأُ التَّكْلِيفِ عَدَمُ الرُّصُولِ بِحَقِيقَةِ الْمُعَامِلَةِ وَاللَّهُ شَبَّاحُهُ
أَعْلَمُ بِحَقَائِقِ الْأُمُورِ كُلِّهَا وَ الصَّلَوةُ وَ السَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْبَشَرِ
وَالِهِ الْأَكْبَرِ.

با اعتبار معرفت منافی باشد چه حصول کمال رضا در مثال بصورت ضحک
نموده باشد و اطلاق یَدَوْحَةٍ وَقَدَّمَ وَاصْبَغْ نیز تواند بود که باعتبار
صورت منافی باشد. هَكَذَا عَلَّمَنِي رَبِّي وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ
يَنْشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ - وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا
مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَتَبَارَكَ.

۶۱- منها اگر عبارت آن عالی حضرت که در بیان احوال
مواجید و علوم و معارف است تناقض و تدافعی مفهومی نگردد و محسوس
بر اختلاف اوقات و تنوع مضارع مایند نموده چه در هر وقت احوال و
مواجید علیحدّه است و در هر وضع علوم و معارف جداست پس
فی الحقیقت تناقض و تدافع نباشد مثلاً این مثل احکام شرعی است
که بعد از نسخ و تبدل احکام منافض می نمایند و چون اختلاف
اوقات و اوضاع را ملاحظه نموده آید آن منافض و تدافع مرتفع می گردد
وَلِلَّهِ سُبْحَانَهُ حِكْمٌ وَمَصَاحِرٌ فِي ذَلِكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُنْذَرِينَ
وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَتَبَارَكَ.

فَإِنَّ الْعَبْدَ الضَّعِيفَ الْجَائِعَ لِهَذِهِ التَّكَاثُفِ الْبَدِيعَةِ الرَّابِعَةِ
مُحَمَّدِ بْنِ الصِّدِّيقِ الْمَدْحُوسِ الْكَسْبِيِّ الْمَلْقَبِ بِالْهَدَايَةِ قَدْ
وَقَعَ الْفَرَاغُ عَنْ تَسْوِئِهِ هَذِهِ الْمَعَارِفِ الْعَالِيَةِ الشَّرِيفَةِ الْمُسَمَّيَّةِ
بِالْمُبْدَأِ وَالْمَعَادِ فِي آخِرِ شَهْرِ مَصَانِ الْمُبَارَكِ حِينَ الْإِعْتِكَافِ
سِتَّةً أَلْفًا وَتِسْعَةً عَشَرَ -

اردو ترجمہ

مبدأ و معاد

از

حضرت مولانا حاجی حافظ سید فارحین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ
مؤلف عمدة السلوک، عمدة الفقہ وغیرہ

نوٹ: اردو ترجمے کے حاشیے پر اصل فارسی صفحات کے نمبر دیئے گئے ہیں
تاکہ قرین کرام وقت ضرورت اس سے مطابقت کر سکیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خطبہ اَحْمَدُ اللہُ فی الْمَبْدَا وَالْمَعَادِ وَاصْبِلْ عَن جَنِبِ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ

الْاَحْبَادِ (یعنی میں، جتدر اور انتہا میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی حمد کر رہا ہوں اور اس کے جیب محمد (مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی بزرگ اولاد پر درود بھیج رہا ہوں۔)

حمد و صلوٰۃ کے بعد عرض ہے کہ یہ ایک پُر فضیلت رسالہ ہے جو لطیف و خوش آئند اشارات اور دقیق و بلند مرتبہ اسرار پر مشتمل ہے۔ اس کے مصنف بہت بڑے امام، بندوں پر انصاف کی محبت، اقطاب اور

سید و نوث یہ خطبہ سنی مروج اور ائمہ سنیہ محمدیہ لاہور کے مسعودیوں میں مایہ ناز و روح پر نور و جلیل القدر ہے۔

سب تعریف اللہ تعالیٰ کیلئے ہے جس نے ہم پر انعام کیا اور ہم کو اسلام کی طرف ہدایت دی اور ہمیں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں بنایا۔ حمد و صلوٰۃ کے بعد عرض ہے کہ یہ بلند معرفتیں ہیں جو بہت بڑے امام، لو لیا و اصفیاء کے چشوا، اقطاب ابدال کے قبلہ انعام وافر کے پرورش کرنے والے، ہمایہ شیخ اور امام حضرت شیخ احمد فاروقی نقشبندی، اللہ تعالیٰ ان کے سایہ طابین کے شرر پر دراز فرمائے، کے پاک نفوس پر اقتباس کئے گئے ہیں جو کہ اس حقیر ذاتی ترین بندہ میں درگاہ غالبہ کے خدام احمد صدیق بدخشی جس کا لقب ہدایت ہے، جمع کر کے تھری کے احاطہ میں لایا ہے۔ امید ہے کہ معارف حقیقت کے راستوں پر چلنے والے سمجھ دار لوگوں کی سمجھ کی نوبت کو بڑھانے والے ہوں گے اور ہر شخص اپنی قابلیت کے مطابق ان سے نفع حاصل کرے گا۔ واللہ المستعان علی ما تصفون۔ (اور جو ہر قسم بیان کرتے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ مدد فرمائے)۔

اوتاد کے پیشوا، ابدال اور افراد کے قبلہ، سبع مثانی (یعنی سورۃ فاتحہ) کے اسرار و موزک و وضاحت کے ساتھ بیان فرمانے والے، حضرت مجدد الف ثانی، اولیٰ، رحمانی، عرف ربانی، اسلام اور مسلمانوں کے شیخ، ہمارے شیخ اور ہمارے امام شیخ احمد جو نسباً فاروقی، مذہباً حنفی اور مشرباً نقشبندی ہیں، حق سبحانہ و تعالیٰ ان کی ہدایت کے آفتابوں کو بڑی کے افق پر ہمیشہ تاباں رکھے اور لوگ ان کے فیوض و برکات کے چمنستان میں ہمیشہ مصروف نگلشت رہیں۔ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْهِ التَّكْلَانُ۔
(رج: اللہ ہی مددگار ہے اور اسی پر بھروسہ ہے)۔

۱۔ منہا (مخبر ان اشارات کے یہ ہے کہ)

جذبہ و سلوک کا حصول [جب اس فقر (یعنی خود بنفس نفیس حضرت آدم ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ) کو اس راہ (سوک) کا شوق پیدا ہوا تو حق تعالیٰ جل سلطانہ کی غایت نے مجھے سلسلہ حضرات نقشبندیہ قدس سرہ تعالیٰ اسراریم کے بیک بزرگ خلیفہ (حضرت خواجہ باقی باشرہ قدس سرہ) کی خدمت میں پہنچا دیا۔ وہیں سے میں نے ان بزرگوں کے طریقے کو اخذ کیا اور ان بزرگ کی صحبت اختیار کی۔ ان بزرگ کی توجہ کی برکت سے حضرات خواجگان نقشبندیہ کا وہ جذبہ جو صفت قومیت میں کمال فنا حاصل ہونے سے پیدا ہوتا ہے اس فقر کو حاصل ہوا اور اندراج المہایت فی ہدایت سے بھی کس قدر سیرانی نصیب ہوئی۔ جب یہ جذبہ اپنی طرح پختہ ہو گیا تو سلوک میں مجھے قرار حاصل ہوا اور میں نے اس راہ کو سنیر خدا

حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی روحانی تربیت کے ذریعہ انجام تک پہنچا۔
 بیان عروج و تائید یعنی مجھے اس اسم تک عروج حاصل ہو گیا جو میرا میری
 حضرات خلفاء و شاخ یعنی یروش کنندہ تھا۔ اور پھر حضرت خواجہ نقشبند
 قدس سرہ کی روحانیت کی مدد سے اس اسم سے قابلیتِ اولیٰ کے درجے تک
 عروج حاصل کیا جسے حقیقت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے
 تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور پھر اس کے بعد مجھے
 حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روحانی دستگیری سے اُس
 قابلیتِ اولیٰ سے بھی بلندی نصیب ہوئی، اور وہاں سے پھر میں اس مقام
 تک پہنچ گیا جو اُس قابلیت سے بھی بلند تر ہے۔ یوں سمجھنا چاہئے کہ یہ
 قابلیت گویا اس مقام کی خصوصی تفصیل ہے اور وہ مقام اس کا
 اجمال ہے، یہ مقام، اقطابِ محمدیہ کا مقام کہلاتا ہے اور اس فقیر کو اس
 مقام تک ترقی حضرت ختمی مرتبت علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتمیۃ
 کی روحانی تربیت سے حاصل ہوئی، اس مقام تک پہنچنے کے وقت اس
 فقیر کو حضرت خواجہ علاؤ الدین عطار قدس سرہ کی روحانیت سے بھی
 ایک گونہ مدد حاصل ہوئی جو حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ اسرارہ
 علیہ حضرت خواجہ علاؤ الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ کا اسم گرامی محمد بن محمد ہے حضرت خواجہ غلام
 کے اجل خلفائے سے مجھے پچھلے اپنی حیات ہی میں خواجہ زرگ نے اپنے بہت سے سرپرستوں
 کی ہدایت کا کام آپ کو سپرد کر دیا تھا۔ علم شریعت میں بھی کامل تھے اور تبارک سنت اور عمل میں
 غریب ایک خاص شان رکھتے تھے ۲۰۰ رجب ۸۳۵ کو دسمبر چار شنبہ وقت شب وفات ہوئی
 مزار پر تک موضع جفایاں آباد رازانہر میں ہے۔

کے خلیفہ و خود قطب رشاد ہیں۔ اقطاب کا سہارے عروج سی مقام تک ہے اور دائرہ قبضت بھی اسی مقام تک پہنچ کر ختم ہوتا ہے۔ اس کے بعد اصل حاصل کا مقام ہے بااصل اور ظل ملے ہوئے ہیں۔ افراد کی ایک جماعت کو اس رولت تک پہنچنے کا سہارا حاصل ہے۔ بعض اقطاب کو بھی افراد کی صحبت کے ذریعے سے اس مقام منہرج (یعنی اصل ظل آمیز تک عروج حاصل ہو جاتا ہے جہاں انھیں اس اصل ظل آمیز منہرج بظن) کا متبادلہ میسر ہو جاتا ہے۔ لیکن اصل حاصل تک پہنچ جانا یا اصل حاصل کا متبادلہ سیدر جہت متبادلہ کرنا صرف افراد ہی کا خصوصی اسباب ہے۔ ذیل فقرہ اللہ یوفی بوعہدہ من یشاء واللہ ذو العرش العظیمہ

(یعنی جو خدا کا حاصل ہے وہ جسے چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔ اور اللہ سب ہی بڑے فضل والا ہے)۔

اور اس فقرہ کو اس مقام تک پہنچ جانے کے بعد جو اقطاب کا مقام کہلاتا ہے، اس پر دیر ہو رہا ہے اور التسلیمات المبارکات والقیام الزامیات کی جانب سے قبضیت ارشاد کی خضعت عطا ہوئی، اور مجھے اس منصب پر سرفراز فرمایا گیا۔ اس کے بعد پھر عنایت خداوندی جل شانہ و علم احسانہ شامل حال ہوئی تو اس مقام سے مزید بلندی کی طرف متوجہ فرمایا گیا چنانچہ ایک مرتبہ اصل ظل آمیز تک رسائی حاصل ہوئی اور اس مقام میں بھی گزشتہ مقامات کی طرح فنا اور بقا نصیب ہوئی، اور پھر وہاں سے اصل کے مقامات تک ترقی عطا فرمائی گئی حتیٰ کہ اس فقرہ کو مقام

اصل الاصل تک پہنچا دیا گیا۔ اس آخری عروج میں جو کہ مقامات اصل کا عروج ہے اس فقیر کو حضرت غوث ادا عظمیٰ محی الدین شیخ عبد القدوس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس کی روحانیت کی امداد حاصل رہی اور ان کی قوت تصرف نے ان تمام مقامات سے گزار کر اصل الاصل کے مقام تک واصل فرمادیا اور پھر وہاں سے مجھے اس دنیا کی طرف واپس کر دیا گیا جیسا کہ اس سے پہلے بھی ہر مقام سے واپس کرتے رہے تھے۔

اور اس فقیر کو اس نسبت فرویت کا سرمایہ جس کے ساتھ آخری عروج مخصوص ہے اپنے والد (مخدوم عبد الاحد قدس سرہ) سے حاصل ہوا تھا اور میرے والد ماجد کو یہ نسبت اپنے ایک عزیز (بزرگ حضرت شاہ کمال قادری قدس سرہ) سے جو جذبہ قوی کے مالک تھے اور کرامات و خوارق عادات میں مشہور تھے حاصل ہوئی تھی لیکن یہ فقیر اپنی بصیرت کی کوتاہی اور اس نسبت کے محض کاغذی ظہور پذیر ہونے کی وجہ سے سلوک کی منزلیں طے کر لینے سے پہلے تک اس نسبت کو اپنے اندر نہیں پاتا تھا اور نہ اس بات کا فطن کوئی علم تھا کہ یہ نسبت مجھے حاصل ہے۔ نیز اس فقیر کو عبادات نافلہ خصوصاً نفل نمازیں ادا کرنے کی توفیق بھی والد ماجد ہی کی مدد سے حاصل ہوئی تھی اور میرے والد بزرگوار کو یہ سعادت اپنے شیخ (یعنی حضرت شیخ عبد القدوس گنگوہی) اوطان کے صاحبزادے شاہ رکن الدین قدس سرہ) سے حاصل ہوئی تھی جو چشتیہ سلسلہ سے تعلق رکھتے تھے۔

علم لدنی کا حصول نیز اس فقیر کو علوم لدنی کی توفیق حضرت فخر علی بن
 وعلیہ الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کی روحانیت سے حاصل ہوئی لیکن یہ صورت
 حال اس وقت تک ہی رہی جب تک کہ میں مقام اقطاب سے نہیں گزر گیا۔
 مگر اس مقام سے گزر جانے اور بلند مقامات میں ترقیاں حاصل کر لینے
 کے بعد علوم کا حصول خود اپنی حقیقت سے ہونے لگا، یعنی علوم اپنی ذات
 میں خود بخود اپنی ذات ہی سے حاصل ہونے لگے، کسی غیر کی مجال نہ رہی کہ
 وہ درمیان میں آ سکے۔

بیان نزول و تائید اور نیز اس فقیر کو نزول کے وقت میں جس کو
 مشائخ سلاسل مختلفہ سیر عن اللہ باللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے، دوسرے
 سلسلوں کے مشائخ کے مقامات پر بھی عبور حاصل ہوا اور ہر مقام سے
 میں نے کافی حصہ حاصل کیا۔ اور ہر مقام کے مشائخ میرے کام میں معاون
 و مددگار اور انھوں نے اپنی اپنی نسبتوں کے بہترین انتخابات سے ایک بڑا حصہ
 مجھے عطا فرمایا۔ سب سے پہلے اکابر حقیقیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے
 مقام پر عبور حاصل ہوا اور اس مقام پہلے بہت بڑا حصہ مجھے نصیب ہوا۔ ان
 مشائخ عظام میں سے حضرت خواجہ قطب الدینؒ کی روحانیت نے دیگر
 مشائخ سے کہیں زیادہ میری امداد فرمائی اور سچ یہ ہے کہ یہ حضرت اس
 مقام میں بڑی شان کے مالک ہیں۔ بلکہ اس مقام کے رئیس ہیں۔

اس کے بعد اکابر کبرویہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے مقام پر گزرے،
 دونوں مقامات عروج کے اعتبار سے مساوی درجہ کے ہیں۔ لیکن یہ مقام

فوق سے تزلزل کرتے ہوئے اس شاہراہ کے دائیں جانب پڑتا ہے اور پہلا مقام اس صراطِ مستقیم کے بائیں جانب پڑتا ہے۔ اور یہ شاہراہ (یا صراطِ مستقیم) وہ راستہ ہے کہ اقطابِ ارشاد میں سے بعض اکابر اسی راستہ سے فردیت کے مقام تک پہنچتے ہیں اور آخری انتہائی رسانی حاصل کر لیتے ہیں۔ (افرادِ تنہا) (یعنی بلا قطبیت) کا راستہ دوسرا ہے۔ بغیر قطبیت کے اس راہ سے گذرنا ممکن نہیں ہے۔ یہ مقام، مقامِ صفات اور اس شاہراہ کے درمیان میں واقع ہوا ہے۔ گویا کہ یہ مقام ان دونوں مقامات کے درمیان میں ایک بزمِ خفا ہے جسے دونوں طرف سے فیوض و برکات کا حصہ ملا ہے اور پہلا مقام اس شاہراہ کے دوسری جانب واقع ہوا ہے جو صفات سے کم مناسبت رکھتا ہے۔

اکابرِ سہروردیہ کے اس کے بعد اکابرِ سہروردیہ کے مقام پر عبور حاصل ہوا جس کے رئیسِ طریقہ حضرت شیخ شہاب الدین **مقام کی خصوصیات** قدس سرہ تعالیٰ اسرار میں، یہ مقام ابتداءِ سنت کے نور سے آراستہ و پیراستہ ہے، علیٰ مصدرِ با، صلوة والسلام والنجۃ، اور مشاہدہ فوق الفوق (بہتر از بہتر) کی نورانیت سے مزین ہے اور عبادتوں کی توفیق اس مقام کی رفیق ہے (یعنی اس مقام و احوال کو حاصل ہے) بعض سالکوں کو جو ابھی اس مقام تک نہیں پہنچے اور عباراتِ نافذہ میں مشغول اور اس پر مطمئن ہیں انھیں بھی اس مقام کی مناسبت کے ذریعہ سے اس مقام کا چھ حصہ نصیب ہوا ہے، بلا واسطہ عباداتِ نافذہ اس مقام کے مناسب

ہیں۔ دوسرے لوگوں خواہ وہ مبتدی ہوں یا منتہی اسی واسطے اس مقام کے ساتھ مناسبت ہے۔ اور یہ مقام نہایت ہی عجیب و غریب ہے۔ جو نورانیت اس مقام میں مشاہدہ میں آتی ہے دوسرے مقامات میں بہت کم ہے۔ اس مقام کے مثل نوح بوجہ کمال ابداع کے نہایت عظیم الشان اور بلند مرتبہ ہیں اور اپنے ہم جنسوں میں پوری طرح پر ممتاز ہیں۔ جو کچھ ان حضرات کو اس مقام میں میسر ہوا ہے وہ دوسرے مقامات میں میسر نہیں ہے۔ اگرچہ عروج کے اعتبار سے وہ مقامات اس مقام سے بلند ہیں۔

نزول بمقام جذبہ | اس کے بعد مجھے مقام جذبہ میں نزول حاصل ہوا اس مقام میں بے شمار جذبات کے مقامات شامل ہیں۔ پھر اس مقام سے بھی نیچے نزول ہوا۔ نیچے نزول ہونے کے جو مراتب ہیں ان کی انتہا مقام قلب پر مبنی ہے جو ایک حقیقت جامعہ ہے، اور ارشاد و تکمیل کا تعلق اسی مقام تک نزول ہونے پر ہے۔ چنانچہ مجھے اس مقام پر نزول حاصل ہوا۔ اس سے پیشتر کہ مجھے اس مقام میں قرار و پختگی حاصل ہو پھر ایک عروج نصیب ہوا۔ اس وقت میں نے سایہ کی طرح اصل کو بھی پیچھے چھوڑ دیا۔ اس عروج سے جو مقام قلب میں نصیب ہوا مجھے پوری پختگی حاصل ہو گئی۔ والسلام۔

۲۔ منہا

قطب الارشاد اور اس کا فیضان عام | قطب ارشاد جو فردیت کے کمالات کا بھی جامع ہوتا ہے، بہت ہی کم پایا جاتا ہے۔ بہت صدیوں اور

نہاؤں کے بعد اس انداز کا کوئی جوہر ظاہر ہوتا ہے اور یہ دنیا کے تاریک
 اس کے طور پر کے نور سے منور ہو جاتی ہے۔ اور اس کی ارشاد و ہدایت کا
 نور ساری دنیا کو محیط ہو جاتا ہے۔ عرش کے دائرہ سے زمین کے مرکز تک
 جس کو بھی رشد، ہدایت، ایمان اور معرفت حاصل ہوتی ہے، اسی کے
 واسطے سے حاصل ہوتی ہے اور اسی کی ذات سے مستفاد ہوتی ہے، اس
 کے واسطے کے بغیر کوئی شخص بھی اس دولت تک رسائی نہیں پاسکتا۔
 مثال کے طور پر اس کا نور ہدایت ایک بحر بیکراں کی صورت میں پوری دنیا
 کو اپنے احاطہ میں لئے ہوئے ہوتا ہے۔ اور وہ دنیا کو یا کہ منجمد (جماد) ہوا اور
 بستہ ہے کہ اس میں مطلقاً کوئی حرکت نہیں، جو شخص اس بزرگ کی طرف
 متوجہ ہوتا ہے اور اس کے ساتھ اخلاص رکھتا ہے، یا یہ کہ وہ بزرگ خود
 کسی طلبکار کے حال پر متوجہ ہو جاتے تو اس توجہ کے دوران گویا کہ ایک
 سورج اس طلبکار کے دل میں کھل جاتا ہے اور اس راستے سے جس قدر
 توجہ اور اخلاص ہوتا ہے اسی قدر وہ اس دنیا سے سیراب ہوتا جاتا ہے۔
 اسی طرح وہ شخص بھی جو ذکر الہی جل شانہ کی طرف متوجہ ہے اور اس عزیز
 بزرگ کی طرف متوجہ نہیں ہے، لیکن اس کی یہ بے توجہی کسی انکار کی وجہ
 سے نہیں ہے بلکہ اس وجہ سے ہے کہ وہ اس بزرگ کو پہچانتا ہی نہیں ہے
 تو اسی اندازہ کی فیض رسانی اسے بھی حاصل ہو جاتی ہے لیکن یہ فیض رسانی
 پہلی صورت میں دوسری صورت سے زیادہ ہوتی ہے۔
 قطب الارشاد کا انکار | البتہ جو شخص اس بزرگ کا منکر ہو، یا اس بزرگ کو

اس شخص سے کوئی گمراہی ہو تو وہ کتنا ہی ذکر الہی تعالیٰ و تقدس میں مشغول رہا کرے لیکن وہ رشد و ہدایت کی حقیقت سے محروم ہی رہتا ہے، بغیر اس کے کہ وہ بزرگ اس شخص کو فیض نہ پہنچانے کا کوئی ارادہ کرے یا اسے نقصان پہنچانے کا قصد کرے، اس کا یہ انکار ہی اس کے فیض کی راہ میں رکاوٹ بن جاتا ہے۔ ہدایت کی حقیقت اس کو حاصل نہیں ہوگی جو کچھ حاصل ہے وہ ہدایت کی صورت ہے، بلا حقیقت کے صرف صورت و لوگوں کو بہت کم نفع پہنچتا ہے۔

قطب الہی رشاد سے اخلاص اور جو کہ اس بزرگ کے ساتھ اخلاص و محبت رکھتا ہے، خواہ وہ توجہ نہ کرے اور ذکر الہی تعالیٰ شانہ سے کتنا ہی خالی کیوں نہ ہو، ایسے لوگوں کو بھی محض ان کی محبت کی وجہ سے رشد و ہدایت کا نور حاصل ہو جاتا ہے۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ الْهُدٰی (جو لوگ ہدایت کی پیروی کریں ان پر سلامتی ہو)۔

۳۔ منہا

مقام تکمیل (کارکنانِ قضا و قدر نے) جو دوا نہ سب سے پہلے اس فقیر کے لئے کھولا وہ ذوقِ یافت کا تھا۔ یافت کا نہیں تھا۔ دوسرے درجہ میں یافت میسر ہوئی اور ذوقِ یافت گم ہو گیا۔ اور تیسرے درجہ میں ذوقِ یافت کی طرح یافت بھی گم ہو گئی۔ ذیلی میں مری عبارت کا ترجمہ خطہ ہے "بہ دوسری حالت (یعنی یافت کا مقام) ولایتِ خاصہ تک پہنچ جانے اور کمال کی حالت ہے اور تیسرا مقام (یعنی جہاں

لے پالینے کا ذوق۔ لے پالینا۔

ذوق یافت کی طرح یافت بھی گم ہو جاتی ہے) تکمیل کا مقام ہے
یعنی دعوت و ارشاد کے لئے مخلوق کی طرف واپس آجانے کا انتظام
ہے۔ پہلی حالت (جس میں صرف ذوق یافت حاصل ہوتا ہے) صرف
جذیبہ کی سمت میں کمال ہے۔ لیکن جب اس کے ساتھ سلوک
بھی شامل ہو جائے اور وہ مکمل ہو جائے تو دوسری حالت پھر تیسری
حالت حاصل ہو جاتی ہے۔ لیکن وہ مجذوب جو سلوک و عبادت
ہو اسے دوسری اور تیسری حالت سے بالکل کوئی حصہ نہیں ملتا
لہذا خود کو کامل اور دوسرے کو کامل بنانے والا وہ مجذوب ہے جو سالک
بھی ہو یعنی مجذوب سالک ہو) اس کے بعد وہ سالک ہے جو
مجذوب بھی ہو (یعنی سالک مجذوب ہو) اور جوان دونوں کے علاوہ
ہو (یعنی جو محض مجذوب ہو یا محض سالک ہو) وہ ہرگز نہ خود کامل
ہوتا ہے نہ دوسروں کو کامل کرنے والا ہوتا ہے۔ لہذا توازن کو تہ کار
میں سے نہیں۔ اور دوسرا سلام ہو حضرت خیر البشر سیدنا محمد (صلی اللہ

علیہ وسلم) پر اور آپ کی پاک ترین آل پر
۴۔ منہا

نسبت نقشبندیہ ماہ ربیع الثانی کے آخری دنوں میں یہ فقیر ایک بزرگ
(حضرت خواجہ بابائی بائیں قدس سرہ) کی خدمت سے شرف اندوز ہوا جو اس
بزرگ خاندان (نقشبندیہ) کے خلیفہ تھے۔ اور ان بزرگوں کے طریقہ کو حاصل
کر کے اسی سال نصف ماہ رجب میں اس فقیر کو (نقشبندی سلسلے کے)

حضور (قلب) کی سعادت نصیب ہوئی۔ اس مقام میں آغاز میں انجام کی جلوہ فرمائی (اندراج نہایت و بدایت) کا منظر درپیش ہوتا ہے۔ ان بزرگ (خواجہ صاحب) نے فرمایا کہ نقشبندی نسبت واصل اسی حضور (قلب) کا نام ہے اور پورے دس سال اور چند ماہ کے بعد ماہ ذی قعدہ کے نصف اول میں وہ انتہا (نہایت) جو ابتدا (بدایت) ہی میں بے شمار ابتداؤں (بدایات) اور درمیانی درجوں (اوسط) کے پیشمار پردوں کے پیچھے سے جلوہ گر ہوتی تھی، نقاب چاک کر کے عیاں جہوہ گر ہو گئی۔ اور یہ یقین حاصل ہو گیا کہ آغاز (بدایت) میں جو بجلی نظرائی تھی وہ اسی اسم کی صورت تھی (حس کی حقیقت اب سامنے آئی ہے) اور وہ اسی پیکر کا ایک سایہ یا پرچھائیں تھی اور اسی مستی کا ایک اسم تھا۔ ان دونوں (یعنی ابتدا و انتہا) میں بہت بڑا فرق ہے۔ حقیقت حال اس مقام پر پہنچ کر منکشف ہوئی اور معاملہ کار از یہاں پہنچ کر ظاہر ہوا جس نے اس ذوق کو چھپایا نہیں وہ اسے ہرگز نہیں سمجھ سکتا۔ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْاَلَمِہِ وَالْاَلِہِ الْاَبْرَہِہِ وَآلِہِہِ الْعَظَامِہِ (رد و دو سلام ہو حضرت سیدالانام صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی برگ اولاد پر اور صاحب عظام پر)۔

۵۔ منها

اظهارِ نعمت و اَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّکَ فَحَدِّثْ (اور جو کچھ نسیب پروردگار کا (تجربہ) انجام ہوتا ہے بیان کر دیا کر)۔ یہ فقرا اپنے دوستوں کے حلقہ میں ایک روز بیٹھا ہوا تھا اور اپنی کمزوریوں پر غور کر رہا تھا۔ یہ فکر اس حد تک غالب ہوا

تجلی تھی کہ اپنے آپ کو (درویشی کی) اس وضع میں بغیر کامل مناسبت کے محسوس کر رہا تھا۔ اسی عرصہ میں یہ مصداق مَن تَوَاضَعُ يَرْفَعَهُ اللَّهُ (یعنی جو اتار کے لئے انکساری کرے، خدا تعالیٰ اُسے اور بلند فرمادیتا ہے)۔ (کارکنانِ قضا و قدر نے) اس دورِ افتادہ کو دلت کی خاک سے اٹھایا (اور مریدِ بلند کر دیا) اور میرے باطن میں یہ نرا دی کہ غَفَرْتُ لَكَ وَلِمَنْ تَوَسَّلَ بِكَ إِلَى يَاسُوطٍ أَوْ بِخَيْرٍ وَاسِطَةٍ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (میں نے تجھے بخش دیا اور قیامت تک پیدا ہونے والے ان نام لوگوں کو بھی بخش دیا جو تیرے وسیلے سے مجھ تک پہنچیں، خواہ یہ وسیلہ بالواسطہ ہو یا بلا واسطہ)۔ اور اسی مضمون کو اس حد تک بار بار دہرانے کی نوازش فرماتے رہے کہ کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہی۔ اس نعمت پر حق تعالیٰ سبحانہ کی بے شمار حمد و ثنا ہے۔ ایسی حمد و ثنا جو پاکیزہ ہو، جس میں برکت ہو و جس کے اوپر بھی برکت ہو، جیسی کہ ہمارا پروردگار پسند فرمائے اور جس سے وہ راضی ہو۔ اور درودِ سلام ہو اس کے رسول ہمارے آقا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل پر اسادِ درودِ سلام جو آپ کی شان کے شایاں ہو۔ اس کے بعد مجھے حکم دیا گیا کہ میں اس واقعہ کو صابر کہوں۔

باید تولدِ خواجہ بسلت مکن

اگر پادشہ بر در میر زن

ذکر تو عیب جوی خواجہ اُس پر

گر تہ پادشہ بر عیال کے در پر

رَبِّ زَيْلَتٍ وَاسْمُ الْمُخْفِرَةِ (یقیناً تیرا رب بڑی وسیع مغفرت والا ہے)۔

۶۔ مہما

سیر الی اللہ سیر الی اللہ (خدا کی طرف سے) کا مطلب اسماء الہی جل شانہ میں سے اس اسم تک سیر کرنا ہوتا ہے جو اس سالک کا مبداء تعین ہے۔ (یعنی یہیں سے متعین طور پر سالک کے متعلق فیصلہ کیا جاتا ہے کہ وہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی کونسی صفت میں سیر کر رہا ہے)۔

سیر فی اللہ اور سیر فی اللہ سے مراد اس اسم میں سیر کرنا ہے جو اُس ذات احدیت کی بارگاہ تک پہنچی ہو جائے جو اسماء و صفات، شئیون اور اعتبارات کے تصور سے خالی اور پاک ہے۔ یہ تشریح اس صورت میں صحیح ہوگی کہ اسم مبارک اللہ سے ایسا مرتبہ وجوب مراد لیا جائے جو کہ تمام اسماء و صفات کو جامع ہے۔ لیکن اگر اس اسم مبارک سے مراد خدائے تعالیٰ کی ذات محض لی جائے (اور اسماء و صفات سے قطع نظر کر لی جائے) تو اس طرح کو معنی اُغتناء سے سیر فی اللہ سیر الی اللہ ہی میں داخل ہوگی۔

سیر عن اللہ باللہ اور اس معنی کی بنیاد سیر الی اللہ سے الگ (سیر فی اللہ) بالکل بھی متحقق نہیں ہوتی کیونکہ جو سیر کہ ذات محض میں پہنچاۃ النہایت کے نقطہ میں اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اور اس نقطہ تک پہنچنے کے بعد تو بلا کسی توقف کے سالک کو دنیا کی طرف آجانا پڑتا ہے۔ اسے (صوفیہ کی اصطلاح میں) سیر عن اللہ باللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ ایک ایسی معرفت ہے کہ صرف ان حضرات کے ساتھ مخصوص ہے جو نہایت النہایت کے مقام تک داخل ہو چکے ہوں۔ اولیاء اللہ میں سے اس فقیر کے سوا

کسی نے بھی اس (خصوصی) معرفت کے متعلق گفتگو نہیں فرمائی۔ اَللّٰهُ فَيُجَبِّي
 اِلَيْهِ مَنْ يَّشَاءُ وَاِنَّهُ جَبَّ جَبَّ جَبَّ۔ چاہتا ہے اپنی طرف برگزیدہ کر لیتا ہے) تمام
 تعریفیں اسی اللہ کے لئے سزاوار ہیں جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے اور
 تمام رسولوں کے سرور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی تمام آل پر
 درود و سلام ہو۔

۷۔ منها

کمالاتِ لایت کے درجات | کمالاتِ ولایت میں لوگوں کی پیشقدمی
 مختلف انداز کی ہوتی ہے۔ بہت سے لوگ ایسے ہوتے ہیں جن میں درجہ
 ولایت میں سے صرف ایک ہی درجہ کو حاصل کرنے کی استعداد ہوتی ہے۔ دوسرے
 کچھ لوگوں میں دو درجوں کی استعداد ہوتی ہے۔ بعض لوگوں میں تین درجوں
 کی استعداد ہوتی ہے۔ ایک گروہ ایسا بھی ہوتا ہے جس میں چار درجوں کی
 استعداد ہوتی ہے اور سب گئے بچے افراد ایسے بھی ہوتے ہیں جن میں پانچ
 درجوں کی استعداد ہوتی ہے۔ لیکن ایسے لوگ بہت ہی کم ہوتے ہیں
 ان پانچ درجوں میں سے پہلے درجے کے حاصل ہونے کا تعلق تجلی افعال
 سے ہوتا ہے اور درجہ ثانی کا تعلق تجلی صفات سے ہوتا ہے اور آخری
 تین درجوں کا تعلق ذاتی تجلیات سے ہوتا ہے۔ جس کے مختلف درجے
 ہوتے ہیں۔ اس فقیر کے زیادہ تر احباب درجاتِ مذکورہ میں سے تیسرے
 درجے کی مناسبت رکھتے ہیں۔ اور تھوڑے سے لوگ ہیں جنہیں چوتھے درجہ
 کی مناسبت ہے۔ اور ان سے بھی کم یعنی چند ایک حضرات ایسے بھی ہیں

جنہیں پانچویں درجے سے مناسبت ہے۔ یہ پانچواں درجہ درجات ولایت کا آخری درجہ ہے۔ اور جو کمال اس فقیر کے نزدیک قابل اعتبار ہے وہ ان تمام درجات سے آگے کی چیز ہے۔ لیکن اصحاب کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے زمانہ کے بعد اس کمال کا ظہور نہیں ہوا۔ یہ کمال جذبہ و سلوک کے کمال سے بلند درجہ کی چیز ہے۔ آمندہ انشا ماشاء تعالیٰ اس کمال کا ظہور حضرت امام مہدیؑ کی ذات میں ہوگا۔ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی خَيْرِ الْبَرِيَّةِ ۱۵
(حضرت خیر الانام صلی اللہ علیہ وسلم پر دعو سلام ہو)۔

۸۔ منہا

نزول کا انتہائی کمال اکمال کے آخری نقطہ (نہایۃ النہایۃ) تک پہنچ جانے والوں کو اُن کے پاؤں ٹوٹتے وقت سب سے انتہائی نچلے درجے (اسفل غیاث) تک اترنا ہوتا ہے اور کمال کے آخری نقطہ (یعنی نہایت النہایت) تک پہنچنا اس وقت صحیح ہوتا ہے جبکہ اس کا نزول انتہائی نچلے درجے تک واقع ہو اور جب اس خصوصیت کے ساتھ نزول (اترنا) واقع ہوتا ہے تو صاحب رجوع (اُترنے والا) اپنی پوری ذات کے ساتھ عالم اسباب کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ ایسا نہیں ہوتا کہ صاحب نزول کا کچھ حصہ بارگاہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف متوجہ رہے اور دوسرا کچھ حصہ مخلوق کی طرف متوجہ رہے۔ کیونکہ ایسا ہونا اس بات کی علامت ہے کہ اس شخص کو کمال کے آخری نقطہ (نہایۃ النہایۃ) تک وصول حاصل ہی نہیں ہوا اور اسی طرح اسے انتہائی نچلے درجے (غایۃ الغایۃ) تک نزول بھی

نصیب نہیں ہو سکا۔ زیادہ گرا یہ ہے کہ نماز ادا کرتے وقت جو کہ مؤمن کی معراج ہوتی ہے صاحبِ رجوع کے لطائف کی توجہ بارگاہِ قدس جل سلطانہ کی طرف رہتی ہے۔ نماز سے فارغ ہو جانے کے بعد وہ پھر اپنی پوری ذات کے ساتھ مخلوق کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ البتہ فرائض اور سنتوں کو ادا کرتے وقت چھ کے چھ لطائف بارگاہِ قدس کی طرف متوجہ رہتے ہیں۔ اور نوافل کو ادا کرتے وقت ان لطائف میں سے صرف وہی لطیفہ متوجہ رہتا ہے جو ان سب میں لطیف تر ہوتا ہے۔ ایک حدیث میں جوئی مَعَ الشَّوْقِ (خدا کے ساتھ میرا ایک خاص وقت ہوتا ہے) آیا ہے ممکن ہے کہ اسی خاص وقت کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہو جو نماز کے ساتھ مخصوص ہے اور اس اشارہ کے تعین کا قریبہ وہ دوسری حدیث ہو سکتی ہے جس میں قُرْآنًا عَجَبِيًّا فِي الصَّلَاةِ (میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے) فرمایا گیا ہے۔ اس قرینے کے علاوہ کشفِ صحیح اور الہامِ صریح بھی اسی کی تائید کرتے ہیں۔ یہ معرفت اس فقیر کے خصوصی معارف میں سے ہے۔ مشائخ نے اس کمال کو جمع بین التوجہین (دونوں توجہوں کو جمع کرنے) میں سے شمار فرمایا ہے۔ وَالْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ يُخَالَفُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ أَتْبَعَ الْهَدْيَ وَالْقَرَمُ مُتَابِعَةُ الْمُحِطِّطِ عَلَيْهِ وَعَلَى إِلَهِ الصَّلَوَاتِ وَالسَّلَامَاتِ آمَنَها وَأَمَلَهَا۔ (پہلا معاملہ خدا اور تعالیٰ سبحانہ کے حوالہ ہے اور سلامتی جو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو اپنے اوپر لازم کر لے اور مکمل و کامل ترین درجہ میں اور سلام ہوں آپ پر آپ کی آل پر)۔

۹۔ منہا

منہا

مشاہدہ النفس و آفاق | مشائخ نے فرمایا ہے کہ مرتبہ ولایت پہنچ جانے کے بعد اہل اللہ کا مشاہدہ، نفس (اپنی جانوں) میں ہوتا ہے۔ وہ آفاقی مشاہدہ جو سیر الی اللہ کے دوران اشائے راہ میں میسر آتا ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ اور جو کچھ اس فقیر پر منکشف فرمایا گیا ہے وہ یہ ہے کہ جو مشاہدہ النفس میں ہوتا ہے وہ بھی اسی مشاہدہ کی طرح جو آفاق میں ہوتا ہے معتبر نہیں ہے کیونکہ وہ مشاہدہ بھی مشاہدہ حق نہیں ہے اس لئے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی ذات بیچون و بیچگونہ ہے۔ چون کے آئینہ میں خواہ وہ آفاق کا آئینہ ہو یا نفس کا آئینہ، یہ گنجائش کہاں کہ ذات حق کا احاطہ کر سکے۔ وہ سبحانہ و تعالیٰ نہ دنیا میں داخل ہے نہ دنیا سے خارج ہے۔ نہ وہ دنیا کے ساتھ متصل ہے نہ دنیا سے شہود سے جدا ہے۔ حق تعالیٰ کی رویت بھی نہ عالم میں ممکن ہے نہ عالم سے خارج میں ممکن ہے، وہ رویت نہ دنیا کے ساتھ اتصال رکھتی ہے نہ دنیا سے انفصال ماسی وجہ سے اس رویت کو بھی جو آخرت میں ہوگی اہل علم نے بلا کیفیت کے کہا ہے جو عقل اور وہم کے احاطہ سے بھی خارج ہے۔ کارگزارانِ قضا و قدر نے دنیا میں اس راز کو صرف خواص الخواص پر ہی منکشف فرمایا ہے۔ اگرچہ یہ رویت نہیں ہے لیکن رویت کے مماثل ضرور ہے۔ یہ وہ دولتِ عظمیٰ ہے کہ اصحابِ نبی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے زمانے کے بعد سے کم ہی کوئی شخص اس دولت سے سعادت اندوز ہوا ہے۔ اگرچہ آج یہ بات مستبعد نظر آتی ہے

اور بہت سے لوگ اُسے قبول نہیں کرتے لیکن (فقیر) اس نعمتِ عظمیٰ کا اظہار
 کر دیتا ہے خواہ کوتاہ اندیش لوگ اسے قبول کریں یا نہ کریں۔ اور یہ نسبت اسی
 خصوصیت کے ساتھ کل کو (یعنی آئندہ کسی زمانے میں) حضرت ہمدی
 (رحمۃ اللہ علیہ) میں ظاہر ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتْبَعَ
 الْهٰذِیْ وَالْتَمَعَ مُتَابِعَةَ الْمُصْطَفٰی صَلَوَاتُ اللّٰهِ تَعَالٰی وَتَسْلِیْمَاتُہٗ
 تَلِیْہٖ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ اَجْمَعِیْنَ۔ (سلاحتی ہوا اس پر جو ہدایت کی پیروی
 کرے اور حضورِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو دائم جانے، اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اور
 سلام ہوں آپ پر آپ کی سب آل پر اور آپ کے سب اصحاب پر)

۱۰۔ منہا

سلوک کی ابتدا جب کوئی طالب کسی شیخ کے سامنے حاضر ہو تو شیخ
 استخارہ و توبہ سے اکوچا ہے کہ سب سے پہلے اس سے استخارہ کرائے۔
 تین بار سے سات بار تک استخارہ کی تکرار کرائے۔ استخاروں کے بعد اگر
 طالب میں کوئی تذبذب پیدا نہ ہو تو اس (کی تربیت) کا کام شروع کر دینا
 چاہئے۔ سب سے پہلے اسے توبہ کے طریقہ کی تعلیم دے اور دوحے کہتیں نماز توبہ
 کی ادا کرنے کیلئے کہے۔ کیونکہ توبہ حاصل کے بغیر اس راہ میں قدم رکھنے سے
 کوئی فائدہ نہیں ہے۔ لیکن چاہئے کہ (فی الحال) اس کو اجمالی طور سے توبہ
 حاصل ہونے پر اکتفا کر لے تفصیلی توبہ کو (آئندہ) زمانے کے گزرنے پر حوالہ
 دے۔ کیونکہ آج کل کے زمانہ میں لوگوں کی ہمتیں بہت کوتاہ ہیں۔ اگر شروع
 ہی سے تفصیلی توبہ کو حاصل کرنے کی تکلیف لوگوں پر ڈالی گئی تو لانا اس کے

حصول کے لئے بڑا وقت چاہئے۔ اور ممکن ہے کہ اس عرصہ میں خود اس کی طلب ہی میں کوئی فتور واقع ہو جائے اور اصل مقصد سے باز رہ جائے۔ بلکہ یہ ممکن ہے کہ وہ توبہ کو بھی سرا انجام نہ دے سکے۔ اس کے بعد جو طریقہ طالب کی استعداد کے مطابق موزوں نظر آئے اس کے مطابق اسے تعلیم دے اور جو دیکر اس کی قابلیت کے مناسب معلوم ہوا اس کی تلقین فرمائے۔ اور اس کے معاملہ میں پوری توجہ سے کام لیتا رہے اور اس کی حالت پر پورے التفات قائم رکھے اور اس راہ کے آداب و شرائط اس سے بیان کر دے اور کتاب (قرآن) و سنت (حدیث نبوی) اور آثارِ سلف صالحین کی ترغیب دے اور اچھی طرح اس کے ذہن نشین کر دے کہ اس پیروی کے بغیر مطلوب تک رسائی حاصل کرنا قطعاً ممکن نہیں ہے۔ اور یہ بھی بتا دے کہ وہ تمام کسب اور وہ تمام احوال جو پیش آئیں اگر وہ بال برابر بھی کتاب و سنت کے خلاف ہوں تو ان کا اعتبار نہ کرے (یعنی ان پر قطعاً ملتفت نہ ہو) بلکہ ان سے استغفار اور توبہ کرے۔ اور ساتھ ہی اسے نصیحت فرمائے کہ فرقہ ناجیہ اہل سنت و الجماعت کی آراء کے مطابق اپنے عقائد کو درست کرے اور ضروری فقہی احکام کا علم حاصل کرے اور اس علم کے مطابق عمل کرنے کی اسے تاکید کرے کیونکہ ان دونوں بازوؤں، یعنی اعتقاد اور عمل کے بغیر اس راہ میں بہرہ فائز کرنا میسر نہیں ہو سکتا۔ اور یہ بھی تاکید کر دے کہ (غذا کے معاملے میں) حرام اور مشتبہ لقمہ سے پوری طرح احتیاط رکھے جو کچھ مل جائے اور جہاں کہیں سے حاصل ہو جائے کھائے پئے نہیں جب تک کہ روشن علیٰ

شریعت کا فتوے اس سلسلہ میں اسے درست قرار دینے مختصر یہ ہے کہ امام معاملات میں آیت کریمہ: مَا أَمَّاكُمْ الرَّسُولُ لِيُخْذُوهُ وَفَاقَهُمْ عَنْهُ فَاتَّهَمُوا (جو کچھ تمہیں خدا کا رسول حکم دے اسے قبول کرو اور جس بات سے وہ منع کرے اس سے رک جاؤ) کو اپنا نصب العین بنالے۔ طالبوں کا حال دو صورتوں سے خالی نہیں ہوتا۔ یا تو وہ اہل کشف و معرفت کے زمرے سے ہوتے ہیں یا اربابِ جہل و حیرت کے گروہ سے ہوتے ہیں۔ لیکن رسلوک کی منزلیں طے کر لینے اور حجابات کے اٹھ جانے کے بعد دونوں جماعتیں واصل ہو جاتی ہیں۔ جہاں تک خود وصول کا تعلق ہے، ان میں سے کسی ایک جماعت کو دوسری جماعت پر کوئی برتری نہیں ہے۔ جیسا کہ وہ دو شخص جو دو دروازے کی منزلیں طے کرنے کے بعد کعبہ تک پہنچتے ہیں۔ ایک تو راستے کی منزلوں کو دیکھتا بھالتا گیا ہے، اور اپنی استعداد کے مطابق ایک ایک منزل کی تفصیلات کو معلوم کرتا ہوا پہنچا ہے۔ اور دوسرا آدمی راستے کی منزلوں سے آنکھیں بند کر کے گیا ہے، تفصیلات سے اس سے کوئی سگاہی حاصل نہیں کی اور کعبہ شریف تک پہنچ گیا۔ جہاں تک کعبہ معظمہ تک پہنچ جانے کا تعلق ہے اس میں یہ دونوں آدمی برابر ہیں۔ اس پہنچنے میں کسی کو بھی دوسرے پر فضیلت نہیں ہے۔ اگرچہ راستے کی منزلوں کو پہنچنے میں دونوں میں نمایاں فرق ہے لیکن مطلوب تک پہنچ جانے کے بعد دونوں کو جہل لازم ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں معرفت حاصل کرنا بھی جہل ہے اور معرفت سے عاجز ہونا ہے۔

منازل سلوک | جانتا چاہئے کہ سلوک کی منزلیں قطع کرنے سے مراد دس مقامات کو طے کرنا ہوتا ہے۔ اور ان دس مقامات کو طے کرنا، ان تین تجلیات پر موقوف ہے۔ تجلی افعال، تجلی صفات، تجلی ذات۔ اور مقام رضا کے علاوہ یہ سب مقامات، تجلی افعال اور تجلی صفات سے وابستہ ہیں۔ صرف مقام رضا، تجلی ذات حق تعالیٰ و تقدس اور محبت ذاتیہ سے وابستہ ہے۔ جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ خواہ محبوب کی طرف سے تکلیف پہنچے یا نعام حاصل ہو، محب کے حق میں دونوں صورتیں یکساں ہو جاتی ہیں۔ اس کے بعد لامحالہ رضا حاصل ہو جاتی ہے اور ناپسندیدہ کی خشم ہو جاتی ہے۔ اسی طرح ان تمام مقامات میں کمان کی حد تک پہنچ جانا ^۳ تجلی ذاتی کے حصول کے وقت ہی ممکن ہے کیونکہ مکمل ترین فنا اسی تجلی کے ساتھ وابستہ ہے۔ لیکن باقی وہ مقامات کا صرف حصول تجلی افعال اور تجلی صفات ہی میں ہو جاتا ہے۔ مثلاً جب اپنے اوپر اور تمام اشیاء پر حق تعالیٰ سب سے بڑی قدرت کا مشاہدہ کرتا ہے تو بے اختیار توبہ و انابت کی طرف رجوع کرتا ہے اور در زیادہ خوف کھاتا رہتا ہے اور تقویٰ (ورع) کو اپنا شعار بنالیتا ہے۔ اور خدائی تقدیرات پر صبر اختیار کرتا ہے اور بے صبری و ناطاقتی سے چھٹکارا پالیتا ہے۔ اور چونکہ نعمتوں کا مالک اسی کو سمجھتا ہے اور عطا کرنا اور روک لینا سب کچھ خدا ہی سے سمجھتا ہے۔ لامحالہ مقام شکر میں داخل ہو جاتا ہے اور توکل میں راسخ قدم بن جاتا ہے۔ اور جب حق تعالیٰ کی نرملی اور مہربانی کی تجلی وارد ہوتی ہے تو امید (رجا) کے

مقام میں داخل ہونا ہے اور جب خدا نے تعالیٰ کی عظمت و کبریائی کا
مث ہرہ کرتا ہے اور یہ پست و ذلیل دنیا اس کی نگاہ میں خور و پے اعتبار
نظر آتی ہے تو چاروں اچار دنیا سے بے رغبتی پیدا ہو جاتی ہے۔ فخر اختیار
کر رہتا اور مذہب کو اپنا شعار بن لیا ہے۔ لیکن یہ بات سمجھ لینی چاہیے کہ ان
مقامات کا تفصیل و تزیین کے ساتھ حصول سالک مجذوب کے ساتھ
مخصوص ہے۔ اور مجذوب سالک ان مقامات کو جمالی طریقے پر طے
کرتا ہے۔ کیونکہ عنایتِ اقدس نے اسے ایسی محبت میں گرفتار کر لیا ہے کہ
ان مقامات کی تفصیل کی صورت مشغول ہونا اس کے بس میں نہیں رہتا۔
محبت کے زیر سایہ ان مقامات کا لب لباب اور ان منازل کا خلاصہ مکمل بہت
طریقہ پر سے حاصل ہو جاتا ہے جو کہ صاحب تفصیل کو بھی میسر نہیں ہوتا۔
وَأَسْلَمْتُ عَلَىٰ مَنِ اسْتَمَّ الْمُهْدَىٰ (اور سلام تو ہو اس پر جو ہر اس کی پیروی کرے)
۱۱۔ منہا

نفی کل اطالب کے لئے ضروری ہے کہ وہ نفس و آفتن سے بے تعلقی رکھنے
والے تمام معبودان باطل کی غی کا اہتمام کرے اور معبودِ برحق کے اثبات
کے بارے میں بھی جو کچھ اس کے شعور اور خیال کے حوصلہ میں آسکے اس کی
بھی نفی کرے اور صرف حق تعالیٰ کے موجود ہونے پر اکتفا کرے۔ اگرچہ اس
مقام پر وجود کو بھی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ (ذامب حق کو) وجود بھی بالائز
کرنا چاہئے۔ علمائے ہل سنت نے بہت خوب کہا ہے کہ واجب تعالیٰ کا
وجود اس کی ذمہ سبحانہ و تعالیٰ پر نہ ٹہرے۔ وجود کو غیبِ ذامب کہتے

اور وجود سے پرے کسی دوسری بات کا اثبات نہ کرنا، محض کوہاہ نظری ہے۔ شیخ علاؤالدولہؒ نے فرمایا ہے کہ فَوْقَ عَالَمِ الْوُجُودِ عَالَمُ الْمَلَائِكَةِ الْوُجُودِ (سنتاہ وود (حق ص ۳۸) کی دعا عالم وجود سے بھی اوپر ہے) اس فقیر کو جب عالم وجود سے اوپر لے جایا گیا تو جب تک میں مغلوب احوال رہا، عظیم نظریہ کی رو سے اپنے آپ کو ہل اسلام میں سے سہار کر رہا۔ مختصر یہ ہے کہ ممکن کے دہن و شعور (موصفہ) میں جو کچھ آسکتا ہے وہ بھی بطریق ادنیٰ ممکن ہی ہوگا۔ فَسُبْحَانَ مَنْ لَّمْ يَخْلُقْ لِالْبَشَرِ سَبِيلًا وَلَا يَخَافُ عَذَابَ مُغِيرٍ (یعنی) پس پاک ہے وہ ذات جس نے مخلوق کے لئے اپنے تک رسائی کا سونے اس کے کوئی راستہ ہی نہیں رکھا کہ وہ خدا کی معرفت سے اپنے عجز کا اعتراف کرے)

ایک شبہ کا ازالہ — یہ سمجھ چاہئے کہ اس فدا فی اللہ اور فیضا باللہ سے (جو سوک کے دوران میں آتے ہیں) ممکن بھی واجب بن جاتا ہے کیونکہ ایسا ہوتا ممکن نہیں ہے۔ اس سے تو قلب حقانی (حقیقتوں کا الٹ جاننا) لازم آتا ہے (جو ممکن نہیں ہے) لہذا واجب ممکن واجب نہیں ہو سکتا تو ممکن کے حصہ میں اس کے سوا اور کیا ہے کہ وہ واجب تعالیٰ کے ادراک سے

سنتاہ وود میں ادنیٰ علاؤالدولہ سہانی جو شہید کی کتب اب منظر اور نام احمد بن محمدؒ وادب وادب میں ہوئی اور ۲۲ ربیع الثانی ۱۲۸۵ھ کو شہرہ کی غز میں وفات پائی۔ ۱۲۸۵ھ میں مقام بعد شیخ نور الدین بعد (حسن کسرتی کے مرید ہوئے۔ وہاں شکوہ نے آپ کے ایک رسالہ کا ذکر کیا ہے جس میں شیخ نے اپنے حالات زندگی اور آپ کے احقر سے بعض ایسے قصائد بیان کئے ہیں جو کہ اردو کے مرثیہ کے خلاف ہیں

اپنے عجز اور درماندگی کا اعتراف کر لے۔

عناقشکار کس نشود دام باز جس کا بیجا ہمیشہ بار بدست است آمد
اٹھائے جال عفا کب کی ہاتھ آتا ہے ترجمہ لگاتاری یہاں جو جال خالی ہاتھ جاتا ہے

بلند ہستی کا تقاضا یہی ہے کہ ذات حق سے طالب کے کچھ بھی ہاتھ نہ آئے اور
اس (ذات حق) کا کوئی نام و نشان ظاہر نہ ہو۔ ایک جماعت ایسی بھی ہے جو دنیا
مطلب لیتی ہے یعنی وہ لوگ ذات حق کو اپنا عین پاتے ہیں اور اس کے ساتھ
قرب اور معیت پیدا کر لیتے ہیں۔

آں ایشاند و من چنینم یارب
وہ کہاں اور میں کہاں یارب ترجمہ
والسلام
۱۲۔ منہا

شش جہات سے حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ اللہ قدس
نے فرمایا ہے کہ مشائخ میں سے ہر ایک کے آئینہ کی
خواجہ نقشبند کی مراد دو جہتیں ہوتی ہیں لیکن میرے آئینے کی چھ جہتیں

۲۵ ہیں۔ بقینا آج تک اس بزرگ خاندان کے کسی ایک خلیفہ نے بھی اس
کلمہ قدسیہ کی کوئی تشریح بیان نہیں فرمائی بلکہ اشارہ اور کنایہ میں بھی کسی
نے اس بارے میں کوئی بات نہیں کہی۔ اس حقیر اور مذہب مایہ کو کیا حق پہنچتا ہے
کہ وہ اس کی شرح و بیان میں لب کشائی کرے اور اس کی توضیح میں زبان
کھولے۔ لیکن چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم سے اس
معتمد کار را اس حقیر پر کھول دیا ہے اور اس کی حقبت کو جب اس کے چاہئے

واضح فرمادیا ہے۔ لہذا دل میں آیا کہ اس چُھپے ہوئے نایاب موتی کو بیان کی انگلیوں سے تحریر کی لڑی میں پرودوں اور زنجانی کی زبان سے مرضی تقریریں لے آؤں۔ استخارہ کرنے کے بعد اس بارے میں تحریر کیا جاتا ہے اور خدائے تعالیٰ سے استدعا کرتا ہوں کہ وہ غلطی سے محفوظ رکھے اور بیان کی توفیق عطا فرمائے۔

جاننا چاہیے کہ آئینہ سے مراد عارف کا قلب ہے جو روح اور نفس کے درمیان ایک بندِ مخ ہے۔ اور ان بزرگوں نے آئینے کی دونوں جہتوں سے اس کی روح والی جہت اور نفس والی جہت مراد لی ہے۔ لہذا استعمال کو جب مقامِ قلب میں رسائی ہوتی ہے تو اس کی دونوں جہتیں ان پر منکشف ہو جاتی ہیں۔ اور ان دونوں مقامات کے وہ علوم و معارف جن کو قلب سے مناسبت ہوتی ہے ان پر فائض ہونے لگتے ہیں۔ برخلاف اس طریقہ کے جس میں حضرت خواجہ (نقشبند) خصوصی اتیانہ کہتے ہیں۔ اور اس مقام میں چونکہ انتہاءِ ابتدا میں مندرج ہوتی ہے لہذا اس طریقہ میں آئینہٴ قلب کی چھ جہتیں نمایاں ہو جاتی ہیں اور اس کی تشریح یہ ہے کہ کارِ کسانِ قضا و قدر سے اکابرینِ طریقتِ عالیہ پر یہ بات منکشف فرمائی ہے کہ چھ لطیفوں (یعنی نفس، قلب، روح، میسر، خلقی، اور اخقی) میں سے جو کچھ افرادِ انسانی کے مجموعے میں موجود اور ثابت ہے، وہ سب تنہا قلب کے اندر بھی متحقق ہے۔ کہوں کہ چھ جہتوں سے مراد یہی چھ لطیفے لے گئے ہیں۔ بس باقی تمام مشاعر کی سرِ وظہرِ قلب پر ہوتی ہے اور ان بزرگوں (یعنی نقشبندِ حضرات) کی

لکھ سیرِ باطنِ قلب میں ہوتی ہے۔ اور اس سیر میں یہ حضرات قلب کے
 ابطونِ بطون (باطنوں کے بھی باطن ترین) مقام تک پہنچ جاتے ہیں
 اور ان تمام چھ لطائف کے علوم و معارف مقامِ قلب میں منکشف
 ہونے لگتے ہیں۔ لیکن یہ وہی علوم و معارف ہوتے ہیں جن کو مقامِ قلب
 سے مناسبت ہوتی ہے۔ یہ ہے توضیح و تشریح حضرت خواجہ (قشند)
 قدس اللہ تعالیٰ سرہ کے اس کلمہ قدسیہ کی (جو اوپر بیان ہوا)

اس حقیر پر اس مقام میں ان بزرگوں کی برکت سے مزید بر مزید
 انکشافات بھی ہوئے ہیں اور تحقیق کے بعد ترقیق کا درجہ بھی حاصل ہے
 اور بمصادقِ آئینِ کریمہ: **وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ** (یعنی اپنے
 پروردگار کی نعمت کو بیان کر دیا کرو)۔ ان مزید انکشافات میں سے ایک رمز
 اور ان ترقیقات میں سے ایک اشارہ بیان کرتا ہوں۔ **وَمِنْهُ شُعْبَاتُ
 الْعِصْمَةِ وَالْوَفِيُّ** (یعنی غلطی سے محفوظ رہنا اور توفیقِ خدائے تعالیٰ ہی کی
 طرف سے ہے)۔

قلب کے پانچ درجات جانتا چاہئے، جیسا کہ قلب ہر چہ لطیفوں کو
 اشتمل ہوتا ہے اسی طرح قلب کا قلب بھی
 اور محض قلبِ بسیط | ان تمام لطائفِ خمسہ شتمل ہوتا ہے۔ لیکن
 قلب کے قلب میں بوجہ سگی دائرہ یا دوسرے کسی بستر کی وجہ سے ان چھ لطائف
 مذکورہ میں سے دو لطیفے جزئی طریق پر ظاہر نہیں ہوتے۔ ان میں سے ایک
 لطیفہ نفس ہے اور دوسرا لطیفہ اخفی۔

(عربی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ ہو)۔

”یہی حال اس قلب کا بھی ہوتا ہے جو تیسرے درجہ میں ہوتا ہے مگر یہ کہ اس میں لطیفہ فنی بھی ظاہر نہیں ہوتا۔ اور یہی صورت اس قلب کی بھی جو چوتھے مرتبے میں ہوتا ہے مگر یہ کہ اس میں طبیفہ ستر بھی ظاہر نہیں ہوتا، باوجودیکہ لطیفہ قلب اور لطیفہ روح اس میں ظاہر ہوتا ہے اور پانچویں مرتبہ میں طبیفہ روح بھی ظاہر نہیں ہوتا چنانچہ صرف قلب محض باقی رہ جاتا ہے جو بالکل بسط ہوتا ہے اس میں قطعاً کسی دوسری چیز کا اعتقاد نہیں ہوتا یہاں بعض معارف عالیہ کو معلوم کر لیا ضروری ہے مگر ان معارف کے ذریعہ سے نہایت الہامیت اور ذلیہ العایت (یعنی آخری انہی فی فطرہ) تک پہنچا جائیکہ۔ لہذا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی توفیق سے میں کہتا ہوں کہ جو کچھ عالم کبیر میں تفصیلاً ظاہر ہوتا ہے وہی سب کچھ عالم صغیر میں بھی اجمالاً ظاہر ہوتا ہے۔ عالم صغیر سے مراد انسان ہے، ہذا جب عالم صغیر کا رنگ دور کر کے اس کو منور کر دیا جاتا ہے تو اس میں آئینہ کی طرح وہ تمام چیزیں ظاہر ہو جاتی ہیں جو تفصیلاً لم کبیر میں پائی جاتی ہیں کیونکہ رنگ دور ہو جائے و منور ہو جانے کی وجہ سے اس کا طرف وسیع ہو جاتا ہے اور اس کی کتبہ ہی کا ارتعاش ہے۔ بعینہ ہی حال قلب کا بھی ہے جس کی نسبت عالم صغیر کے ساتھ تفسیر ہی ہوتی ہے جیسی کہ عالم صغیر کو عالم کبیر کے ساتھ نسبت ہوتی ہے۔ یعنی

احمال و تفصیل کی نسبت۔ اہر حب عام اصغر جو عالم قلب ہی کا
 نام ہے صیقل کر رہ جاتا ہے اور اس پر چھاتی ہوئی ظہمت اور تاریکی
 قدر ہوتی ہے تو اس میں بھی آئینہ کے انداز پر وہ تمام چیزیں ظاہر
 ہونے لگتی ہیں جو عام صغیر میں تفصیلاً پائی جاتی ہیں اور یہی صورت
 قلب کے ساتھ قلب و قلب کی نسبت کی ہے۔ یعنی ان میں بھی اجال
 و تفصیل کی نسبت ہے و قلب و قلب میں تفصیلات کا ظہور بوجہ
 نصفہ اور نہ انیب کے ہوتا ہے حالانکہ وہ محمل تھا۔

اس قلب کا حال جو سرے مرتبہ میں ہوتا ہے اور اس قلب کا
 جو چوٹے مرتبہ میں ہوتا ہے اجال و تفصیل میں اسی قیاس پر ہے
 (یعنی تیسرے درجے میں تفصیل ہوتی ہے اور چوتھے درجے میں
 اجال ہوتا ہے) اور جو تفصیل کہ مرتبہ سابقہ میں تھی ان دونوں
 مراتب میں اس کا ظہور بوجہ صیقل ہو جاتا ہے اور نہ نسبت حاصل
 کر لینے کے ہوتا ہے۔ اور یہی صورت اس قلب کی ہے جو پانچویں
 مرتبہ میں ہو۔ یہ اس سبب کہ وہ باوجود کہ بسط ہوتا ہے اور اس میں کسی
 چیز کا بھی اعتبار نہیں ہوا کرتا، لیکن کامل نصفہ کے بعد اس میں وہ
 تمام چیزیں ظاہر ہونے لگتی ہیں جو تمام ہالوں یعنی عالم کبر
 نام صغیر نام اصغر اور اس کے بعد کے عالموں میں پائی جاتی
 ہیں جب کہ گندہ چکا ہے۔ لہذا قلب (پانچویں درجہ میں) تنگ
 ہونے کے ساتھ ہی وسیع تر بھی ہوتا ہے اور بسط ہونے کے

باوجود بہت زیادہ پھیلاؤ رکھنا، اور فیصل تر ہونے کے ساتھ ہی کثیر تر بھی
 ہونا ہے۔ دنیا کی ورگونی چیز بھی اس انداز پر پیدا نہیں کی گئی اور اس
 عجیب و غریب لطیفہ کے مقابلے میں کوئی چیز اپنے خاص اور صانع
 تعالیٰ و تقدس کے ساتھ اتنی شدید تر مناسب رکھنے والی نہیں پائی
 جاتی۔ چنانچہ لامحالہ اس لطیفے میں اپنے صانع سبحانہ و تعالیٰ کی وہ وہ
 عجیب و غریب نشانیاں ظہور پذیر ہوتی ہیں جو دوسری کسی مخلوق
 میں ظاہر نہیں ہو سکتیں۔ اسی لئے ایک حدیث قدسی میں دیا گیا ہے
 کہ لَا تَسْأَلْنِي أَرْضِي وَلَا سَمَائِي وَلَكِنْ تَسْأَلْنِي قَلْبُ
 عَبْدِي الْمُؤْمِنِ (یعنی زمینین مجھ کو سماسکتی ہے ارض میرا
 آسمان سماسکتا ہے لیکن میرے مومن بندہ کا دل مجھ کو سماس
 سکتا ہے۔) اور عالم کبیر اگرچہ ظہور کے اعتبار سے آئینوں میں سے
 زیادہ وسیع ہے لیکن اپنی کثرت اور تفصیل کی وجہ سے، اسے اس
 ذات (یعنی باری تعالیٰ) کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے جس میں
 قطعاً کثرت پائی جاتی ہے اور نہ ناقص تفصیل۔ اس ذات کی نسبت
 کے لائق جب کہ ظاہر ہے وہی چیز ہو سکتی ہے جو مشک ہونے کے دو
 وسیع تر ہو، بسیط ہونے ہوئے پورا پھیل و کھنی ہو۔ قلیں تر ہو اور
 ساتھ ہی شیر تر بھی ہو۔ جب کوئی ایسا ظرف جس کی معرفت
 مکمل راہ جس کا محور (شہود) کامل رہو، اس مقام تک پہنچنا
 ہے جس کا وجود درہے اور مرتبہ کے لحاظ سے نہ رہت رہے۔

نواہ عارف تمام جہانوں اور تمام چہورات کا قلب بن جاتا ہے۔
 یہی شخص دہیت محمدیہ کا صحیح حقدار اور دعواتِ مصطفویہ کے
 ساتھ شرف اندوز ہوا ہے علی صاحبہا العفوۃ والسلام والحق یہ ہے
 چنانچہ اقطاب، اوتاد اور امثال سب اس کے درجہ ولایت کے
 تحت میں داخل ہوتے ہیں اور افراد اور احاد اور اولیاء کے تمام گروہ
 اسی کے انوارِ مبراہ کے ماتحت مندرج ہوتے ہیں۔ کیونکہ وہی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قائم مقام ہوتا ہے۔ درجہ کے حبیب
 اصلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے ساتھ ہدایت یافتہ ہوتا ہے۔
 یہ نسبت شریفہ جو بہت ہی کم پائی جاتی ہے مراد میں سے کسی
 کسی کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس کنار میں مریدین کے لئے کوئی حصہ
 نہیں ہوتا۔ وہ عظیم شان انہما اور بعید ترین عبادت ہے کہ اس
 کے اوپر اور کوئی کمال کا درجہ ہی نہیں ہے اور اس سے زیادہ عزت
 والا اور کوئی عطیہ الہی نہیں ہے۔ اگر اس سزا کا کوئی عارفِ کامل
 ہزاروں سال کے بعد بھی پیا جائے تو اسے نصیحت سمجھا جائے گا
 اس کی برکات طویل مدتوں اور بعید ترین عرصوں تک جاری
 رہتی ہیں یہی وہ عارفِ کامل ہے جس کی گفتگو روا ہے اور
 جس کی نظر شفا ہے۔ حضرت امام مہدی (صلی اللہ علیہ) اس بہترین
 امت کی اسی نسبتِ شریفہ کے ساتھ عنقریب تشریف لائیں گے۔

اس نعمتِ عظمیٰ کا حصول اس نعمتِ عظمیٰ کا حصول سلوک اور عہد

کے دونوں طریقوں کے تفصیلی اتمام اور فائز اکمل اور بجا رہا نام کے

نعمات کی درجہ بدرجہ تکمیل پر منحصر ہے اور یہ چیز سیر المرسلین

حبیب رب العالمین علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوٰۃ والسلام میں تسلیم

اکمہ کی کمال پیروی کے بغیر حاصل نہیں ہوتی اس خدائے بزرگ کا

بجور شکر ہے جس نے ہمیں ان کے شیعین میں سے بنایا ہے۔ اللہ تعالیٰ

و تعالیٰ سے ہی درخواست ہے کہ وہ ہمیں آپ کی مکمل پیروی اور اس کے

ناہت قدری عطا فرمائے اور آپ کی سرعت پر استقامت نصیب

فرمائے۔ خدائے تعالیٰ اس بند و پر رحم فرمائے جو میری اس دعا پر میں

یہ معارف ان وفق اسرار اور معنی رموز میں سے ہیں جس کے

منعق کابر اولیاء میں سے کسی نے بھی لب کشائی نہیں فرمائی اور برگزیدہ

برگزیدہ حضرات میں سے کسی نے ان کی طرف اشارہ تک نہیں فرمایا

حق تعالیٰ سبحانہ نے ایسے اس ہندہ کو اپنے حبیب علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ

والسلامات کے فضل سے ان اسرار اور ان کے خباہت کے سے شوب

فرمایا ہے۔ کسی شاعر نے فارسی شعر میں کہ خوب کہا ہے

اگر یاد شہر ہو در پیر زون ترجمہ بیاہد تو اسے خواجہ سبکدست مکن

اگر رخصیا کے در پہ آئے سلطان ترجمہ تو اسے خواجہ نہ ہو ہرگز بریاں

حق تعالیٰ شاہ کی قبولیت کسی علت کے ساتھ وابستہ اور

کسی سبب و وجہ کی پابند نہیں ہے۔ بِفَعْلٍ اِنَّهٗ مَا يَشَاءُ

وَجَعَلَكُمْ مَآبِرَیْدُۢمُ ۚ وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِۦ مَن يَّشَاءُ ۚ وَاللّٰهُ
ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ (یعنی ہر جہاں ہے کرنا ہے اور جیسا چاہتا
علم فرماتا ہے اور جسے چاہتا ہے اپنی رحمت کے ساتھ منتخب کر لیتا ہے
اور اللہ بڑے فضل والا ہے) حق سجاد و تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوں
ہمارے آقا اور ولی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی آل پر
اور سلامتیوں اور برکتیں نازل ہوں آپ پر اور تمام امیاء اور مسلمان
پر اور ملکہ مقررین پر اور خدا کے نیک بندوں پر اور سلامتی ہو آپ پر
جو ہدایت کی پیروی کرے اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
کی پیروی کو اپنے اوپر لازم کرے

۱۳۔ منہا

روح کا مقام ارواح عالم بے چون (دیہات بے کیف) سے تعلق
رکھی ہے لہذا لامکان ہونا اس کے لئے ثابت ہے، اگرچہ روح کی چوٹی
(بے کیفی) مرتبہ وجوب تعالیٰ و تقدس (یعنی ذات حق) کی
نسبت سے عین چوں (یعنی کیفیت) ہے اور اس کی لامکانیت، لامکان
حقیقی جَلِّ سُلْطَانُہ (حق تعالیٰ) کی نسبت سے سن مکانیت ہے۔
ہوں کہے کہ عالم ارواح اس دنیا اور مرتبہ بے چوٹی کے درمیان ایک
برزخ ہے۔ اور اس طرح عالم ارواح میں دونوں رنگ پائے جاتے
ہیں۔ لامحالہ عام چوں (عام کیفیت) اسے بے چون (عالم بے کیف) سمجھنا
ہے۔ اور مرتبہ بے چوٹی (بے کیفی) کی طرف سے نظر کی جائے تو وہ عین چوں

(یعنی کیف) نظر آتا ہے۔ اور یہ برزخیت کی نسبت اسے اپنی اصلی فطرت کے اعتبار سے حاصل ہے۔

روح کا نزول | لیکن اس کا تعلق اس بدنِ غصری کے ساتھ ہو جائے اور اس تاریک ڈھانچہ میں گرفتار ہو جانے کے بعد وہ اس برزخیت سے کل آتی ہے۔ اور پورے طور پر اس عالمِ جون (یعنی دنیا کے کیف) میں اتر آتی ہے اور بے چونی (بے کیفی) کا رنگ اس سے پوشیدہ ہو گیا ہے۔ اس کی حالت، ماروت و ماروت کی حالت کی طرح ہے کہ بعض حکمتوں اور مصلحتوں کی بنا پر ارواحِ ملائکہ، بشریت کی پستی میں بھی اتر آتی ہیں جیسا کہ مفسرین و مؤرخین نے فرمایا ہے۔

روح کا عروج | پس اگر غیابتِ خداوندی جلِ شانہ دستگیری فرمائے اور اس سفر سے ایک قسم کی واپسی حاصل ہو جائے اور اس منزل سے پھر عروج نصیب ہو جائے تو نفسِ ظلمانی اور بدنِ غصری کو بھی اس کی پیروی میں ایک طرح کا عروج نصیب ہو جائے گا اور وہ منازل طے کر لیں گے۔ اسی سلسلہ میں روح کے اس تعلق اور اس کے اس منزل سے جو کچھ مقصود ہے وہ بھی ظہور میں آجائے گا اور نفسِ امارہ کو اطمینان نصیب ہو جائے گا (یعنی مطمئن ہو جائے گا) اور جو چیز ظلمانی و تاریک (نہ وہ بدل کر خودانی ہو جائے گی جب روح اس سفر کو مکمل کر لے گی

اور جو کچھ اس کے نزول سے مقصود تھا اس کو اپنے انجام تک پہنچا دے گی تو ^۳ اپنی اصلی برزخیت تک پہنچ جائے گی اور اس طرح اپنی بدایت (نقطۂ آغاز)

کی طرف لوٹتے ہوئے نہایت نقطہ آخری میں کو حاصل کر لگی۔ چونکہ قلب بھی عالم ارواح ہی سے ہے۔ لہذا وہ بھی برزخیت ہی میں قیام پذیر ہوگا اور نفس مطمئنہ جس پر عالم امر کا بھی ایک رنگ چڑھا ہوا ہے اس لئے کہ وہ قلب اور بدن کے درمیان ایک برزخ ہے وہ بھی اسی رنگ قیام پذیر ہوگا۔ لیکن بدن عنصری جو چار عناصر سے مرکب ہے وہ لامولہ عالم کون و مکان میں ہی قرار پائے گا۔ اور اطاعت و عبادت میں مشغول ہو جائے گا۔ اس کے بعد اگر کوئی سرکشی اور مخالفت واقع ہوگی تو وہ سب عناصر کی طبیعتوں ہی کی طرف منسوب ہوگی۔ مثلاً تارسی (آتش) جزو جو اپنی ذات کے اعتبار سے سرکش اور مخالفت چاہنے والا ہے، ابلیس لعین کے انداز پر آنا خیر مینہ (میں اس سے بہتر ہوں) کی صدا لگائے گا۔ اور نفس مطمئنہ سرکشی سے باز رہتا ہے کیونکہ وہ حق تعالیٰ جل شانہ سے راضی ہو چکا ہے اور حق سبحانہ اس سے راضی ہو چکے ہیں۔ اور راضی ہونے والے اور راضی شدہ سے سرکشی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اگر سرکشی ہو سکتی ہے تو قلب (جسم عنصری) ہی سے ہو سکتی ہے۔ بہت ممکن ہے کہ سید البشر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام انہما واکملہائے سی ابیسی سرکشی کی وجہ سے جس کا منہ ہی جزوق بی ہے جہاد اکبر سے تعبیر فرمایا ہو اور جو آپ نے فرمایا ہے کہ اسلمہ شیطان فی (میرا شیطان مسلمان ہو گیا ہے) اس سے مراد یا تو آذنی (خارجی) شیطان ہے جو آنحضرت عبد الصلوٰۃ والسلام کا دشمن ہے۔ لیکن یہاں (یعنی جہاد اکبر والی حدت میں) شیطان سے مراد

شیطانِ انفسی ہے۔ اگرچہ اس شیطان کا زور بھی توڑا ہوا ہے اور وہ بھی سرکشی سے باز آچکا ہے لیکن جو بات کسی چیز کی ذات میں داخل ہو وہ اس کی ذات سے زائل نہیں ہوا کرتی۔

یہی از حبشی کے رد کہ خود رنگ است

ترجمہ۔ سیاہی رنگ حبشی سے بھلا کب دُور ہوتی ہے

یا ہو سکتا ہے کہ (اَسْلَمَ شَيْطَانِي) والی حدیث میں بھی (شیطان سے مراد انفسی شیطان ہی ہو، لیکن اس کے مسلمان ہو جانے سے یہ بات لازم

نہیں آتی کہ اس میں سرکشی کا مادہ بالکل ہی ہاتی نہیں رہا۔ باوجود مسلمان ہو جانے کے اگر وہ عزیمت کو چھوڑ کر رخصت پر عمل کرے تو قطعاً ممکن ہے۔

اولاً اگر اس سے کوئی صغیرہ گناہ سرزد ہو جائے جس میں کوئی نیکی نہ ہو تو اس کی بھی گنجائش ہے۔ بلکہ بیک لوگوں (برائے) کی نیکی جو مقربانِ بارگاہِ کبائے

بدی (سبتہ) بن جاتی ہے وہ بھی اسی قسم سے ہے۔ یہ تمام سرکشی ہی دو قسمیں ہیں اور اُس میں سرکشی کا باقی رہنا بھی اس کی اصلاح اور ترقی

ہی کے لئے ہے کیونکہ ان امور کے حاصل ہونے کے بعد جن میں انتہائی نقص ترکِ اولیٰ کا پیش آجاتا ہے۔ اس شخص کو اس قدر مذمت، پشیمانی اور توبہ

استغفار نصیب ہو جاتا ہے جو بے انتہا زقیات کا باعث بن جاتا ہے۔ اور جب بدنِ عنصری اپنے مقام پر قرار پالیتا ہے تو لطائفِ ستہ (چھ لطیفوں)

کے جدا ہونے اور ان کے عالمِ امر میں عروجِ پائے جانے کے بعد باضر در اس دن میں ان کا خلیفہ (جانشین) یہی بدن رہ جائے گا۔ اور ان سب کے

قَلْبُ الْمُؤْمِنِ كَرِيْسَتَاةٍ فِي اَرْضٍ فَلَكَ (یعنی مومن کا قلب
 پرندہ کے اس پرکے طرح ہے جو کسی جنگل بیابان میں پڑا ہو۔) اور حضرت
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ اَللّٰهُمَّ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوْبِ ثَبِّتْ
 قَلْبِيْ عَلٰی طَاعَتِكَ (یعنی اے اللہ! اے دونوں کو پلٹنے والے (اللہ) میرے
 قلب کو اپنی فرمانبرداری پر قائم رکھ) تو یہ قلب کا پلٹنا اور قائم نہ رہنا اسی
 مصنف گوشت کے لئے ثابت ہے کیونکہ (قلب کی) حقیقت جامعہ
 کے لئے لڑا لٹنے پلٹنے کا ہرگز تصور ہی نہیں کیا جاسکتا بلکہ وہ تو مطمئنہ
 ہے اور اطمینان میں رہ رہتی ہو چکی ہے۔ اور حضرت خلیل علی نبینا
 وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب قلب کے لئے اطمینان کی درخواست کی
 نوْن کی مراد بھی یہی مصنف گوشت تھا، نہ کہ کوئی اور چیز کیونکہ ان کا
 قلب حقیقی تو بلاشبہ مطمئن تھا بلکہ ان کا نفس بھی ان کے قلب حقیقی
 کی سیاست کی وجہ سے قطعاً مطمئن تھا۔

صاحب العوارف
 قدس سرہ اعزیز نے

صاحب عوارف کے ارشاد پر بحث

فرمایا ہے کہ ابہام اس نفس مطمئنہ کی صفت ہے جس نے قلب کے مقام

سے مہروردی سلسلہ کے سرخیل شیخ عمر شہاب الدین مہروردی اپنے چچا ابو نجیب مہروردی کے
 مریدانہ خلیفہ تھے ۷۵۹ھ میں بغداد میں پیدا ہوئے اور ۸۳۲ھ میں وصال ہوا۔ ریاض میں آپ کے
 خلیفہ محمد بہادر الدین نوری ملتان تھے۔ شیخ شہاب الدین مہروردی کی تصنیف "عوارف المعارف"
 تصوف کی اہمات المکتب میں شمار کی جاتی ہے اور ہر زمانے میں مرقیہ میں نقل ہی ہے۔

میں عروج کیا ہو۔ دیکھ کہ اس وقت امام رنگ آمیزی (تویب) اور تمام تبدیلیاں (تقلبات) نفس مطمئنہ ہی کی صفات ہوتی ہیں۔ صاحب العوارف کا یہ رسد دیکھا کہ تم خود دیکھ رہے ہو اور مذکورہ کے خلاف ہے اور اگر حضرت شیخ صاحب العوارف کو اس مقام سے جس کی وہ بات کر رہے ہیں عروج میسر ہونا تو وہ ضرور حقیقت حال کو دریافت فرمالیے اور جو کچھ میں نے بنایا ہے اس کی صداقت ان پر ظاہر ہو جائی۔ اور اس صورت میں کشف و الہام احادیث نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے مطابق ہو جائے۔ اور نہیں خوب معلوم ہے کہ جو کچھ میں نے بتایا ہے کہ یہی مضغ گوشت (قلب کی حقیقت جامعہ کا) حلقہ ہو جاتا ہے اور اس پر لہام وارد ہوتے ہیں اور یہی صاحب احوال اور رب العالمین ہو جاتا ہے، یہ تمام باتیں متعصب، حایل و حقیقت امر سے کوناد لوگوں پر بڑی ہی ساق اور بہت ہی گراں گزری ہیں معلوم نہیں، وہ کون احادیث نبویہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں کیا کہیں گے جن میں آپ نے فرمایا ہے کہ اِنَّ فِيْ جَسَدِيْ نَبِيَّ اٰدَمَ الْمَضْغَةَ اِذَا صَلَحَتْ صَلَّحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَاِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ (اولادِ آدم کے جسم میں ایک مضغ گوشت کا وجود ہے جس پر اگر رب ہو جائے، سارا جسم درست ہو جاتا ہے ورنہ یہ خراب ہو جاتا ہے تو سارا جسم خراب ہو جاتا ہے)

خوب سمجھ لو کہ یہ مضافہ (گوشت) قلب ہے۔}

اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بریل
مباد اس مضافہ گوشت ہی کو قلب قرار دیا ہے اور جسم کی درشتی
اور خرابی کو اس کی درشتی اور خرابی پر محصور فرمایا ہے۔ لہذا جو کچھ
قلب حقیقی کے لئے درمیان ہے وہی کچھ اس مضافہ (گوشت)
کے لئے بھی درست ہوگا۔ اگرچہ یہ نیابت اور خلافت کے طور پر
ہی ہو۔ اور اچھی طرح سمجھ لو کہ جب روح اپنے جسم سے اس
موت کے درمیان سے جو معارف موت سے پہلے ہی واقع
ہوتی ہے، جدا ہو جاتی ہے تو عارف واصل اپنی روح کو
اس طرح محسوس کرتا ہے کہ وہ نہ جسم میں داخل ہے نہ اس سے
خارج ہے، نہ اس کے ساتھ یوں نہ ہے، ورنہ اس سے جدا ہے۔
اور وہ محسوس کرتا ہے کہ روح کا اپنے جسم کے ساتھ ایک تعلق
مردور قائم رہتا ہے جس کی غرض جسم کی درشتی ہوتی ہے بلکہ ایک
دوسری غرض بھی ہوتی ہے درودہ یہ کہ روح کی طرف اس کا کمال
بھی نہیں آجائے۔ اور یہی تعلق جسم میں مددگی اور خوبی پیدا کرتا
ہے۔ اگر یہ تعلق نہ ہوتا تو جسم بے تمام لوازمات کے ساتھ عام ہی
شہادہ نفس میں جاتا۔ بعینہ ہی کچھ صورت روح و غفرہ کے ساتھ
واجب تعالیٰ کی ہے، چنانچہ ذات واجب تعالیٰ نہ عالم میں
داخل ہے نہ اس سے خارج، نہ اس کے ساتھ یوں نہ ہے

نہ اس سے جدا ہے۔ لیکن حق تعالیٰ ہی نہ کا عالم کے ساتھ ایک تعلق ضرور ہے اور یہ تعلق عالم کو پیدا کرنے کا اس کو باقی رکھنے کا کمالات کے فیضان کا اور نعمتوں اور بھلائیوں کے لئے مستعد بنانے کا تعلق ہے۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب | اگر تم کہو کہ علمائے اہل حق نے روح کے سلسلے میں اس انداز کی کوئی گفتگو نہیں فرمائی بلکہ قریب قریب انہوں نے اس انداز کی بحث کو جائز بھی نہیں رکھا۔ اور تم ہر قلیل و کثیر میں ان کی موافقت ضروری جانتے ہو۔ تو پھر اس کی وجہ کیا ہے (کہ تم روح کے سلسلے میں اس انداز کی گفتگو کر رہے ہو؟)

۳۵

میں اس کا جواب یہ کہتا ہوں کہ ان میں سے اول تو بہت کم لوگ ہیں جنہیں مدوح کی حقیقت کا علم حاصل ہو سکا ہے۔ پھر انہوں نے اپنے کم ہونے کے باوجود روحانی کمالات کے اظہار کے متعلق کوئی تفصیلی گفتگو نہیں فرمائی اور محض اجمالی اشارت پر اکتفا فرمایا ہے۔ کیونکہ وہ عوام کی گنج فہمی اور ان کے گمراہی میں مبتلا ہونے کے اندیشہ سے اس بات سے بچتے رہے۔ کیونکہ روحانی کمالات (ایک حد تک) صورتہ کمالات و جوہیت (واجب وجود ہونا) سے مشابہ واقع ہوتے ہیں۔ ان دونوں کے درمیان بہت ہی باریک فرق ہے جس پر سوائے راسخ القدم علماء کے سب لوگ مطلع نہیں ہو سکتے۔ لہذا انہوں نے اجمال ہی میں

مصلحت سمجھی بلکہ اس کو بیان کرنے اور اس کی حقیقت کو واضح کر دینا کا انکار کر دینا ہی بہتر سمجھا ہذا وہ حضرات ان کمالات کے منکر نہیں ہیں جس کا تذکرہ اوپر چکا ہے۔ اور اس ضعیف بندہ (یعنی میں) نے اس کی وضاحت کے ساتھ تشریح اور اس کے بعض خواص کی توضیح اپنے علم صحیح اور کشف صریح پر اعتماد ہونے کی وجہ سے، محض حق سبحانہ و تعالیٰ کی مدد اور توفیق سے وراس کے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام وآلہ الکرام کے صدقہ سے کر دی ہے اور ساتھ ہی اس شبہ کا بھی ازالہ کر دیا ہے جو اس کی وضاحت سے مانع تھا۔ لہذا اس بات کو ابھی طرح سمجھ لو۔

یہ بھی جان لینا چاہئے کہ جس طرح جسم، روح سے پیشمار کمالات حاصل کرتا ہے، اسی طرح روح بھی جسم کے درجے سے عظیم الشان فوائد کا اکتساب کرتی ہے۔ (یہ جسم ہی تو ہوتا ہے جس کے ذریعہ سے روح) سنتے والی، دیکھنے والی، گنگو کرنے والی اور ایک جسم کے اندر محجم بن جاتی ہے کہ اس کے بعد وہ ان افعال و اعمال کا اکتساب بذاتِ خود کرتی ہے جو عالم اجسام ہی سے مناسب رہتے ہیں (یعنی جسم کو حاصل کئے بغیر تنہا روح کیلئے بہ تمام باتیں ممکن نہیں)۔

عقل معاد اور جب نفس مطمئنہ روحانیوں (یعنی عالم ارواح) کے ساتھ ملحق ہو جاتا ہے، جب اس کو ادھر گزر چکا ہے تو عالم اجسام میں عقل اس کی جگہ پر

اس کی خلیفہ اور نائب بن کر بیٹھتی ہے اور اس کا نام عقل معاد ہو جاتا ہے۔ اب اس کا فکر و اندیشہ تمام کا تمام آخرت ہی کے لئے مخصوص ہو جاتا ہے اور وہ زندگی گزارنے کی فکروں سے فارغ ہو جاتی ہے۔ اور جو نور اُسے قدرت کی طرف سے عطا ہوتا ہے اس کی بدولت وہ فراست کے قابل ہو جاتی ہے۔ یہ مرتبہ کمالات عقل کے انتہائی مرتبوں میں سے ہے۔

۳۶ ایک اعتراض اور کہ کوئی کوناہ اندیش میں مقام پر یہ اعتراض نہ کرے کہ عقل کے مراتب کمالات کی انتہا تو یہ ہونی چاہئے اس کا جواب کہ وہ معاش اور معاد دونوں کو بھول جائے ہیں

پہنچائی حاصل کر لے۔ کیونکہ ابتداء میں بھی اس کی فکر کامرکز خواہ دنیا ہو یا آخرت، ہر جگہ سوائے حق سبحانہ و تعالیٰ کے اور کچھ بھی نہیں ہوتا (تو انتہا میں تو اور بھی یہ صورت ہونی چاہئے)۔

اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ یہ نسیان اثنائے راہ میں فنا فی اللہ کے مقام میں اسے حاصل ہوا تھا۔ لیکن یہ کمال (جس کی گھنٹی بیاں ہو رہی ہے) اُس مقام سے بہت متزلزل آگے کی ہے۔ یہاں تو حصولِ جہل کے بعد علم کا واپس آنا ہے اور جمع کے ثبوت کے بعد فرق و امتیاز کا دوبارہ ٹوٹنا ہے۔ اور کفر طریقت کے بعد جو مرتبہ جمع میں حاصل ہوتا ہے اسلام حقیقی کا حاصل ہونا ہے۔ فلاسفہ نے جو بہت ہی بے وقوف و قیچ ہوئے ہیں، عقل کے اندر جو چار مرتبے ثابت کئے ہیں اور کمالات عقل کو انہی چار مرتبوں میں منحصر سمجھا ہے تو یہ ان کی انتہائی حماقت ہے عقل کی

حقیقت کو ان کمالات کے باوجود جو اس کے تابع ہیں عقل اور وہم کے ساتھ نہیں سمجھا جاسکتا۔ (ان حقائق کو سمجھنے کے لئے) ایسے کشفِ صحیح اور الہامِ صریح کی ضرورت ہے جو انوارِ نبوت کے قانون سے مقبوس ہوں۔
 صَلَوَاتُ اللّٰهِ تَعَالٰی وَتَسْلِيمَاتُہٗ عَلٰی جَمِیعِ الْاَنْبِیَاءِ وَالْمُرْسَلِیْنَ عَمُوْمًا
 وَفَصْلِہُمْ حَبِیْبِ اللّٰهِ حُصُوًّا۔ (اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کی ستمتیاں تمام
 انبیاء اور مرسلین پر عموماً، اہل ہوں اولاد میں سے افضل اللہ تعالیٰ کے حبیب و خصوصیت کے ساتھ)

ایک سوال اور | اگر لوگ دریافت کریں کہ مشائخ کی خبراتوں میں جو
 اس کا جواب | واقع ہوا ہے کہ عقل، روح کی ترجمان ہے تو اس
 کے معنی کیا ہوں گے؟ (اس کے جواب میں) یہ کتابوں

کہ جو علوم و معارف روحانی تَلَقُّی (لینے اور اخذ کرنے) کے ذریعے سے مبدأ
 فیاض سے جاری ہوتے ہیں انھیں قلب، جس کا تعلق عالمِ ارواح سے ہے
 اخذ کر لیتا ہے۔ اس قلب کی ترجمان عقل ہے جو انھیں ضبطِ تحریر میں لا کر
 ان کا خلاصہ تیار کر کے ان لوگوں کے لئے قابلِ فہم بناتی ہے جو عالمِ خلق
 کے گرفتار ہیں۔ کیونکہ اگر عقل ترجمانی نہ کرے تو ان کو سمجھنا ہی دشوار و ممکن
 ناممکن ہو جائے اور چونکہ مضغۂ قلبیہ، حقیقتِ جامعۂ قلبیہ کا خلیفہ ہے
 اس لئے اس نے بھی اصل کی حیثیت حاصل کرنی ہے اور اس کی تسقی (اخذ
 کرنے اور حاصل کرنے کی صلاحیت) بھی روحانی تسقی بن گئی ہے اور ترجمان
 کی محتاج ہو گئی ہے۔ جانا چاہئے کہ عقل معاد پر ایک ایسا وقت بھی
 آجاتا ہے جو نفسِ مطمئنہ کی ہمایوگی کے شوق کا باعث بن جاتا ہے اور یہ

شوق اس حد تک بڑھتا ہے کہ عقل معاد کو نفس مطمئنہ کے مقام تک پہنچا دیتا ہے۔ اس حالت میں عقل معاد قالب کو تہی اور خالی چھوڑ جاتی ہے اور اس وقت تعقل (سمجھنے) اور تذکر (یاد رکھنے) کی گنجائیت بھی عقل معاد کی بجائے اسی قلبی لو تھڑے میں قرار پا جاتی ہے۔ رات فی دینق کی رُئی یمن گان لہ قلب { اس حیثیت میں ان لوگوں کے سے نصیحت ہے جو سب رکھ ہو } اور اس وقت وہی قلب خود اپنا ترجمان بن جاتا ہے۔ اس وقت عارف کا معاملہ قالب کے ساتھ پیش آتا ہے۔ اُس کا آتشی (ناری) جزو جس کی طبیعت اور ذات سے انا خیر مینہ (میں اس سے بہتر ہوں) کی صدائیں ظاہر ہوا کرتی تھیں مطہر و فرماں بردار بن جاتا اور رفتہ رفتہ اسام حقیقی کے شرف سے مشرف ہوتا جاتا ہے۔ لہذا کارکنان قضا و قدر ابلیسی خلعت کو اس سے دور کر کے اُسے نفس مطمئنہ کے اہل مقام پر پہنچا دیتے ہیں اور اس کا قائم مقام بنا دیتے ہیں پس قلب (جسم) بس قلب حقیقی کا خلیفہ مضغ قلب ہوا اور نفس مطمئنہ کا قائم مقام آتشی (ناری) جزو بنا۔ ج

نزد شد میں وجود من از کیمیاے عشق

(ترجمہ) کیمیاے عشق سے نزدیک گئی خاک وجود

اور (جسم انسانی کا دوسرا جزو یعنی) جزو ہوائی، روح کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے۔ لہذا سالک جس وقت ہوا کے مقام پر پہنچتا اور اس تک عروج حاصل کرتا ہے تو کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ وہ اسی ہوا کو حقانیت کا عنوان

سمجھ لیتا۔ ہے اور اس میں گرفتار ہو جاتا ہے جیسا کہ روح کے مقام میں بھی
 اسی قسم کا (مغلطہ آمیز) مشاہدہ حاصل ہوتا ہے ورنہ سالک اسی میں گرفتار
 ہو کر رہ جاتا ہے۔ بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ میں تیس سال تک روح
 ہی کو خدا سمجھ کر پرستش کرتا رہا۔ اور جب کارکنانِ قضا و قدر نے مجھے
 اس مقام سے گذار دیا تو حق باطل سے جدا ہو گیا۔ اور یہ جزو ہوائی،
 مقامِ روحی کے ساتھ مناسب رکھنے کی وجہ سے اس قالب میں روح
 کا قائم مقام بن جاتا ہے اور بعض معاملات میں وہ روح کے حکم میں
 یعنی اس کی مانند ہو جاتا ہے۔ اور (جسمِ انسانی کا نیرس جزو، یعنی) جزو آبی
 حقیقت جامعہ قلبیہ سے مناسب رکھنا ہے اور اسی لئے اس کا فیض تمام
 چیزوں میں پہنچا ہے۔ وَجَعَلْنَا مِنْ أَمْوَاءِ كُلِّ شَيْءٍ حَيًّا (اور ہم نے ہر چیز کو
 پانی سے جیسا بنجی،) اس کی جائے بازگشت بھی یہی نسبت جو گوشت کا تو تھا
 ہے اور (جسمِ انسانی کا چوتھا جزو، یعنی) جزوارضی (مٹی) جو اس قالب
 (جسم) کا جزو اعظم ہے اپنی کمینگی اور سخت کی تسوٹ (آلودگی) سے
 جو کہ اس کی ذاتی صفات ہیں پاکی حاصل کر لینے کے بعد وہی اس قالب
 میں حاکم اور غالب ہو جاتا ہے۔ اور قالب میں جو کچھ بھی ہے وہ اسی
 کے حکم میں ہو جاتا ہے اور اسی کا رنگ اختیار کر لیتا ہے۔ اس کی یہ
 حیثیت اس کی مکمل جامعیت کی وجہ سے ہوتی ہے۔ کیونکہ قالب کے
 تمام اجزاء درحقیقت اسی کے اجزاء ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ کرۂ زمین
 ہی عناصر اور فلک کا مرکز قرار پایا ہے اور زمین کا مرکز ہی پوری دنیا کا

مرکز ہے۔ اس وقت قالب کا معاملہ بھی اپنے انجام کو پہنچ جاتا ہے اور انتہائی عروج اور نزول ثابت ہو جاتا ہے اور نکس کا کمال اس وقت حاصل ہو جاتا ہے۔ یہ ہے وہ انتہا (نہایت) جو ابتداء (ہدایت) کی طرف رجوع رکھتی ہے۔

فرق بعد التجمع جانا چاہئے کہ روح اپنے مرتبوں اور اپنی تابع چیزوں کے ساتھ اگرچہ عروج کے طریقے پر اپنے مقام تک پہنچ چکی ہوتی ہے لیکن چونکہ ابھی اسے قالب کی تربیت درمیش ہے لہذا اس دنیا کی طرف اسے متوجہ رہنا پڑتا ہے۔ اور جب قالب کا معاملہ اپنے انجام کو پہنچ جاتا ہے تو روح (دیگر لطائف) شرفی، خفی، یعنی قلب، نفس اور غفل کے ساتھ بارگاہِ قدسِ خداوندی جلِ سلطانہ کی طرف متوجہ ہو جاتی ہے اور اس قالب سے پوری طرح روگردانی اختیار کر لیتی ہے اور قلب بھی پورے طور پر (یعنی اپنے تمام اجزاء کے ساتھ) مقامِ عبودیت کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد روح اپنے تمام مراتب کے ساتھ مقامِ شہود و حضور میں قرار پالیتی ہے۔ درمیانوں کی دید و دانش سے مکمل طور پر روگرداں ہو جاتی ہے، اور قالب پورے طور پر مقامِ اطاعت اور بندگی میں رہنے ہو جاتا ہے۔ یہ ہے فرق بعد التجمع کا مقام (یعنی جمع ہونے کے بعد جدا ہونے کا مقام)۔ **وَاللّٰهُ شَهِيدٌ لِّمَوْفِقِيْكُمْ** (اور اللہ بجا نہی ۳۹ کمالات کی توفیق عطا فرمانے والا ہے)۔ اور اس فقیر کو اس مقام میں خصوصی رسانی حاصل ہے۔ یہ مقام، روح کے اپنے تمام مراتب کے ساتھ عالمِ خلق

کی طرف لوٹ آنے کا مقام ہے تاکہ لوگوں کو حق جل و علا کی طرف دعوت دے اور روح اس وقت میں قلب کے حکم میں جی اس کی مانند ہو جاتی ہو اور اسی کی تابع ہو جاتی ہے اور معاملہ اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ اگر قلب حاضر ہے تو روح بھی حاضر ہے اور اگر قلب غافل ہے تو روح بھی غافل ہے۔ بہت نماز ادا کرنے کے وقت روح اپنے تمام مراتب کے ساتھ بارگاہِ قدس جل شانہ کی طرف متوجہ ہوتی ہے گرچہ قلب غافل ہی کیوں نہ ہو۔ کیونکہ نماز تو مومن کی معراج ہوتی ہے۔

دعوت کا کامل ترین مقام [جاننا چاہئے کہ واصل شخص کا یہ رجوع جو پورے طور پر واقع ہوتا ہے، دعوت کے کامل ترین مقامات میں سے ہے۔ یہ غفلت ایک کثیر جماعت کے حضور کا سبب بنتی ہے۔ غافل لوگ اس غفلت کی حقیقت سے غافل ہیں اور جو صاحبِ حضور ہیں وہ اس رجوع سے لاعلم ہیں۔ یہ مقام درحقیقت قابلِ مدح ہے، لیکن بظاہر مذمت کے مشابہہ معلوم ہوتا ہے۔ ہر کوتاہ اندیش کی فہم اس مقام تک نہیں پہنچ سکتی۔ اگر میں اس غفلت کے کمالات بیان کروں تو کوئی آدمی بھی قطعاً حضور کی خواہش اور آرزو نہ کرے۔ یہ وہی غفلت تو ہے جو نوعِ انسانی کے خواص کو نوعِ ملکہ کے خواص پر فضیلت بخشتی ہے۔ یہ وہی غفلت تو ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو رحمتِ عالمیان کے درجے پر فائز کر دیتی ہے۔ یہ غفلت وہی نوح ہے جو ولایت کے درجہ سے نبوت کے درجے تک پہنچا دیتی ہے۔ اور یہ غفلت وہی تو ہے جو نبوت کے

رسالت کے درجہ تک پہنچا دیتی ہے یہ غفلت ہی تو ہے جو معاشرے میں رہنے والے
 اولیاء اللہ کو گوشہ نشین اولیاء اللہ پر فضیلت بخشتی ہے۔ یہ وہی غفلت
 تو ہے جو حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت
 صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر سبقت عطا کرتی ہے، حالانکہ وہ دونوں ایک
 ہی گھوڑے کے دونوں کانوں کی طرح (یعنی بظاہر مساوی مرتبہ پر فائز) تھے۔
 یہ وہی غفلت تو ہے جو ہوشمندی (صحو) کو مستی (سکر) پر ترجیح دیتی ہے۔
 یہ وہی غفلت تو ہے جو نبوت کو ولایت سے افضل قرار دیتی ہے کوتاہ
 اندیشوں کے خیال کے برخلاف۔ یہ وہی غفلت ہے جس کی وجہ سے
 قطب ارشاد، قطب امداد پر فضیلت حاصل کر لیت ہے۔ یہ وہی
 غفلت تو ہے جس کی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی آرزو فرماتے ہیں
 جنانچہ وہ کہتے ہیں: **يَا سَيِّدِي كُنْتُ سَاهُوًا حَتَّى بَلَغْتُ مَا تَرَى** میں حضرت محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بھول بوجھاں رہ یہ وہی غفلت ہے کہ حضور اس کے
 سامنے ایک ادنیٰ ترین خادم کی حقیقت رکھتا ہے۔ ہاں! یہ وہی غفلت
 تو ہے کہ وصول اس کے حصول کا پیش خیمہ ہے۔ ہاں! یہ وہی غفلت
 ہے جو بظاہر تیزل نظر آتی ہے لیکن درحقیقت بلند ی ہے۔ ہاں ہاں!
 صاحب مودات حق کی طرف مشغول ہوئے، باوجود علم ہی سے محض کی طرف بھی مشغول
 ہونا ہے یہ متعین ایک گویہ غفلت کو مشغول ہے اور صاحب شکر مخلوق سے ماکل غافل
 ہو کر ادب حق میں کلی طور پر مستغرق ہوتا ہے اس کے باوجود صاحب عفو کو اس پر فضیلت ہے
 کیونکہ وہ امیر الہی سے مخلوق کی اصداغ ذریعہ میں مشغول ہو کر حلفہ اللہ پورے کا
 فرض انجام دیتا ہے۔ دلسرا علم باصواب۔ مترجم

یہ وہی غفلت ہے جو خواص کو عوام کے مشابہ بنا دیتی ہے اور عوام کے لئے ان کے کمالات کے حجاب اور پردے بن جاتی ہے۔

گر نگہ کم شرح میں بخیر شود

(ترجمہ)

جو اس کی شرح کروں بے حجاب ہو جائے

أَلْقَيْلٌ يُدَلُّ عَلَى الْكَثِيرِ وَالْقَطْرُ ثَمَرُ السَّيِّئِ عَنِ الْبَحْرِ الْغَدِيرِ
وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى وَالتَّزَمَ مُتَابِعَةَ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ
وَعَلَى أَيْمَنِ الصَّلَوَاتِ وَالسَّلَامَاتِ أَتَمَّهَا وَأَكْمَلَهَا (تنویری سی
بات سے زیادہ باتوں پر رہنمائی حاصل ہو جاتی ہے اور ایک قطرہ بے پایاں سمندر کی
خبر دیتا ہے۔ اور سلامتی ہو ان پر جو ہدایت کی پیروی کریں اور حضور اکرم صلی اللہ
علیہ وعلی آلہ من الصلوات والتسلیمات انہما واکملہا کی پیروی کو اپنے لئے لازم کریں)

۱۴ - منها

پیغمبر اسلام کا خصوصی امتیاز | حضرت رسالت خاتمت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم، باقی تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے درمیان
تجلی ذاتی کے ساتھ امتیازی درجہ رکھتے ہیں۔ اور اس دولت عظمیٰ کے ساتھ جو
تمام کمالات سے ادھر کی چیز ہے آپ کی بارگاہ مخصوص ہے۔ اور آپ
کی پیروی کرنے والوں میں سے کاملین اولیاء کا بھی اس مقام خاص میں
حصہ ہے۔ کوئی محترض یہ نہ کہے کہ اس قیاس پر تو یہ لازم آتا ہے کہ اس
اُمت کے کاملین اولیاء تمام انبیاء علیہم السلام سے بھی افضل ہوں، حالانکہ یہ بات
اہل سنت وجماعت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے اعتقاد کے

۱۴ خلافت ہے۔ اور یہ فضیلت کوئی جزئی فضیلت بھی نہیں ہے جو یہ کہہ کر اس شبہ کو رفع کیا جائے۔ بلکہ یہ فضیلت کلی ہے کیونکہ لوگوں کا ایک دوسرے سے افضل ہونا محض قریب الہی جل شانہ کی وجہ سے ہوتا ہے اور جو فضیلت بھی ہو وہ اس فضیلت سے کم ہی کم ہے۔

اس کے جواب میں میں کہتا ہوں کہ میرے اس بیان سے کہ اس امت (محمدیہ) کے کاملین کا اس مقام میں حصہ ہوتا ہے، یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس مقام پر داخل بھی ہو چکے ہوں۔ اور فضیلت کا انحصار داخل ہونے پر ہے۔ اس امت کے جو کہ خیر الامم ہے، کاملین کا انتہائی عروج انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے قدموں کے نیچے تک ہی ہوتا ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ باوجودیکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے بعد پوری تورع انسانیت کی سب سے بزرگ اور افضل ترین شخصیت میں۔ لیکن ان کا انتہائی عروج بھی کسی نبی کے قدم کے نیچے تک ہی ہوتا ہے جو تمام انبیاء کے درجات سے کمتر درجہ ہے۔ ساری بحث کا حاصل یہ ہے کہ اس امت کے کامل تا بعد اروں کو اس مقام میں جو مقام فوق الفوق کے کمالات سے نیچے کا مقام ہے پورا حصہ حاصل ہوتا ہے اور یہ فوق الفوق کا مقام ان کے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ خادم جہاں کہیں بھی ہوا اسے اپنے مخدوم کا پس خود پہنچ ہی جاتا ہے۔ دور کا خادم بھی مخدوم کے طفیل سے وہ کچھ حاصل کر لیتا ہے کہ نزدیکی والے لوگوں کو خدمت کی

دولت کے بغیر میسر نہیں آتا۔ ۵

در قافلہ کہ اوست و انم نہ رسم (ترجمہ) ایں پس کہ بر سوز و زور بانگ جرم
وہ جس قافلہ میں جاتا ہوں میں نہ پہچوں گا یہی پس کہ آئے دور سے بانگ جرم

جانتا چاہئے کہ مریدوں کو بھی بعض اوقات اپنے پیروں کے سلسلے
میں یہ توہم پیدا ہو جایا کرتا ہے اور انھیں اپنے پیروں کے مقامات کا حصول
(پیروں کے ساتھ) مساوات کے خیال میں گرفتار کر دیتا ہے۔ حالانکہ
مواظف کی حقیقت یہی ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔ مساوات کا حصول اس وقت
ہو سکتا ہے جبکہ مریدان مقامات پر واصل ہو جائے۔ ان مقامات
کے صرف حصول پر منحصر نہیں، کیونکہ یہ حصول تو خود طفیلی ہے۔ (یعنی
پیر کے طفیل سے حاصل ہو گیا ہے)۔ اس بات سے کوئی شخص یہ گمان
بھی نہ کرے کہ مرید اپنے پیر کے برابر ہو ہی نہیں سکتا، اسانہیں ہے بلکہ
مساوات ممکن و جائز ہے جبکہ واقع بھی ہوتی ہے۔ لیکن کسی مقام کے
حاصل ہوجانے اور اس مقام پر واصل ہوجانے کے درمیان بہت ہی
باریک فرق ہے ہر مرید کو اس دولت کی طرف ہدایت حاصل نہیں ہوتی۔
اس فرق کو سمجھنے میں کشف صبح و الہام صریح درکار ہے۔ وَاللّٰهُ شَیْخَانَهُ
اُمّیہم بِاصْوَابٍ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ الْهُدٰی (اور اللہ سچے
ہی صبح بات دل میں ڈالے والا ہے۔ اور سلامی ہو ان پر جو سادہ سن کی
بیروی کریں)

۱۵۔ منہا

احوال پیش آکر غائب ایک فقیر (سالک) نے دریافت کیا کہ اس کی وجہ کیا ہے کہ اس راہ پر چلنے والے کو کیوں ہو جاتے ہیں؟ ایک حالت پیش آتی ہے اور ایک عرصہ

تک وہ برقرار رہتی ہے اور اس کے بعد غائب ہو جاتی ہے اور ایک مدت کے بعد پھر وہی حالت ظاہر ہو جاتی ہے اور کچھ زمانے کے بعد پھر غائب ہو جاتی ہے۔ وَهَكَذَا إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (اور جبک فرمائے تعالیٰ چاہتا ہے یہی صورت رہتی ہے)۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہر آدمی کے سات لطیفے ہوتے ہیں اور ہر لطیفہ کی حکومت اور غلبہ کی مدت جدا گانہ ہوتی ہے۔ پھر اگر وارد ہونے والی حالت ان میں سے لطیف ترین لطیفہ پر وارد ہوتی ہے اور کوئی قوی حالت اس پر نازل کرتی ہے تو سالک کی مجموعی کیفیت (ذکلت) اسی لطیفہ کے رنگ میں رنگی جاتی ہے۔ اور وہی حالت تمام لطیفوں میں سرایت کر جاتی ہے اور جتنے عرصے تک اس لطیفہ کا غلبہ قائم رہتا ہے یہی حالت باقی رہتی ہے۔ اور جب اس لطیفہ کا غلبہ ختم ہو جاتا ہے تو وہ حالت بھی زائل ہو جاتی ہے۔ اور ایک مدت کے بعد اگر پھر وہی حالت دوبارہ واپس لوٹ آتی ہے تو دو صورتوں سے خالی نہیں ہوتی۔ یا تو یہ حالت اسی پہلے لطیفہ پر لوٹتی ہے، اس وقت ترقی کی راہیں اس سالک پر مسدود ہو جاتی ہیں اور اگر کسی دوسرے لطیفہ پر وارد ہوتی ہے تو

ترقی کا راستہ کھل جاتا ہے۔ اور اس دوسرے لطیفہ میں بھی وہی پہلے
 لطیفہ والی معاملہ ہو جاتا ہے۔ کہو کہ اس حالت کے زائل ہو جانے کے بعد
 اگر وہی حالت دوبارہ واپس آتی ہے تو وہ بھی سابق دو صورتوں سے خالی
 نہیں ہوتی۔ وَهَكَذَا حَالُ حَبِيبِ النَّطَايِفِ (ہی صورت تمام لطیفوں کی ہے) ^{۳۳}
 پس اگر وہ وارد ہونے والی کیفیت تمام لطیفوں میں اصلۃً سرایت کر جائے
 تو سب حالت سے مقام کی طرف منتقل ہو جاتا ہے (یعنی صاحبِ حال
 سے صاحبِ مقام بن جاتا ہے اور زوال سے محفوظ رہتا ہے) وَاتَّه
 بُحَانُهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ وَالصَّلَوةِ وَالسَّلَامِ عَلَى سَيِّدِ الْبَشَرِ
 وَآلِهِ الْأَكْطَفَرِ (اور اللہ ہی۔ وعلیٰ حقیقتِ حال کو سب سے زیادہ جانتے ہیں،
 وورد و سلام ہو سرورِ دو جہاں و رآپ کی را اظہار ہے)۔

۱۶۔ منہا

آیت قرآنی کی لطیف تشریح، اعرنی عبارت کا رجحان ملاحظہ ہو
 ”مَنْ تَعَانَی، رَشَدَ فَمَا یَہِ، بِأَمْرِ الدِّینِ آمَنُوا الْکُفْرَ امِنْ
 حَقِيقَاتٍ مَّارَرْتُمْ لَکُمْ وَاسْکُرُوا بِتِیَارِ کُفْرٍ بَاکَ تَعْدُو“
 (یعنی اے ایمان والو! ان پاکیزہ چیزوں سے کھاؤ جو تم نے تمہیں
 بطور ہدیہ عطا فرمائی ہیں اور اللہ کا سکر دار کرو۔ اگر تم اسی کی
 عبادت کرتے ہو) اس آیت میں یہ اختلاں ہے کہ یہ شرط (کہ اگر تم
 اسی کی عبادت کرتے ہو) میں امر کیلئے لگائی گئی ہو جو کھانے کے لئے
 فرمایا گیا ہے (یعنی پاکیزہ چیزوں سے کھاؤ) یعنی جو کچھ ہم نے

نہیں رزق دیا ہے اس میں سے لذیذ چیزیں کھ دو بشرطیکہ نہہری طرف سے یہ بات صحیح ہو کہ ہم اپنی عبادت کے لئے فخری کی ذات کو مخصوص کرتے ہو۔ اور اگر تمہاری جانب سے یہ بات صحیح نہ ہو بلکہ تم اپنے نفس کی ہوس و لعب میں ڈالنے والی خواہش تا کی بندگی بھی کر رہے ہو تو ان تمام لذیذ چیزوں کو نہ کھاؤ نہ نہ اس صورت میں تم بیمار ہو اور باطنی مرض میں گرفتار ہو اور جو چیزیں بطور رزق کے دی گئیں ہیں ان میں سے لذیذ چیزیں تمہارے لئے زہر قاتل ہیں۔ ہاں جب تمہارا باطنی مرض جتنا ہے تو ان لذیذ چیزوں کا کھانا تمہارے لئے درست ہو جائے گا۔ صاحب کاشف (علامہ زمخشریؒ) نے شعر کے مطالبہ کا لحاظ کرتے ہوئے اس جگہ طِبَّاتٌ کی تفسیر مُشْتَدَّات (لذیذ و بدل پسند چیزوں) سے کی ہے۔

۱۷۔ منہا

کیا معرفت کے بعد کوئی لغزش (روحی عبادت کا زخمہ ملاحظہ ہو) نقصان دہ نہیں ہوتی؟ بعض مشائخ قدس سرہ تعالیٰ اسراہیم

سہ ہوا نقاسم محمود بن عمر جو علامہ زمخشریؒ با صاحب کتابت کے نام سے مشہور ہیں عربی زبان، ادب اور علوم دین میں بڑا مددگار تھے۔ ۲۷ رجب ۱۰۰۰ھ کو خوارزم میں پیدا ہوئے۔ مکہ مکرمہ میں رہ کر علوم دین حاصل کئے۔ اسی وجہ سے جاراہد کے لقب سے مشہور ہوئے۔ اغترال کی جاسم، نال تھے۔ آپ کی زیادہ شہرت کلام مجید کی تفسیر کا کی وجہ سے ہے۔ وہ بعارضہ کے در ۱۰۰۰ھ خوارزم میں جہنم کے مقام پر ہوئی۔

ارشاد ہے کہ جس نے خدا کی معرفت حاصل کر لی، سے کوئی گناہ نقصان نہیں دیتا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جس نے معرفت حاصل کرنے سے پہلے جن گناہوں کا ارتکاب کر لیا تھا وہ اسے نقصان نہیں دیتے کیونکہ اسلام قبول کرنے سے پہلے جو گناہ ہو چکے ہوں انہیں اسلام بالکل ختم کر دیتا ہے اور صوفیہ کے طریقے پر حقیقی اسلام فنا اور بقا کے بعد اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی معرفت ہی ہے۔ لہذا اس معرفت کا حصول ان گناہوں کو جو اس سے پہلے سرزد ہو چکے ہوں ختم کر دیتا ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ گناہ سے مراد وہی گناہ ہوں جو اس معرفت کے بعد سرزد ہوں تو اس صورت میں گناہ سے مراد صغیرہ گناہ ہوں گے کیونکہ اس میں ہوں گے۔ کیونکہ او بیا باستر کیمرہ گناہوں سے محفوظ ہوتے ہیں صغیرہ گناہ اس لئے نقصان نہیں دیتے کہ عارف ان پر اصرار نہیں کرتا اور بغیر کسی فصل کے نور ہی اس کا تدارک تو یہ اور استعارے کر لیتا ہے۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ عارف سے کوئی گناہ صادر ہی نہیں ہوتا کیونکہ گناہوں کا صادر ہونا ان کے نقصان دہ نہ ہونے کیلئے لازم ہے۔ اور ان کا نقصان نہ دینا اس کے لئے لازم ہے دینی جب کوئی شخص گناہ ہی نہیں کرے گا تو لازماً اسے ان کا نقصان بھی نہیں پہنچے گا لہذا لازم کو ذکر کر کے ملردم مراد لیا گیا ہے۔ اور جو کچھ محدثوں نے اس عبارت سے توہم کیا ہے کہ عارف کے لئے گناہوں کا ارتکاب

کرنے کی گنجائش ہے کیونکہ وہ اسے نھما نہیں دیتے تو یہ تو ہم
 قطعاً باطل ہے اور صریحاً زید فرمے۔ اُولَئِكَ جُرُّوا شَحَابًا
 اَكْلَانًا حِزْبَ شَيْطَانٍ هُمُ الْخَائِرُونَ ۝ رَتَّ لَا تُرْعَ
 تُلُوْبَتَا بَعْدَ اِذْ هَدَّ بَشَرًا وَهَبَ لَكَ مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً
 لَمَّا كُنْتَ اَمْتًا الْوَهَّابُ ۝ (اے لوگ شیطان کی ٹولی واسے ہیں
 جبردار رہو کہ شیطان کی ٹولی واسے ہی خراب ہیں رہنے ہیں۔ اسے
 ہمارے پروردگار! تو ہمارے دلوں کو ہدایت عطا فرماتے کے بعد
 کی طرف اُٹھ۔ فرما اور ہمیں اپنے آپس سے رنج و عداوت فرما۔ یعنی تو
 بہت عطا فرماتے والا ہے) اور جو تعالیٰ اپنی رحمتیں، سلامتوں اور
 برکتیں نازل فرماتے ہمارے آقا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم و رآی کی آس پر۔
 میں خداوند کریم کی ذات سے جس کی مغفرت بڑی ہی وسیع
 ہے ہی امید رکھتا ہوں کہ یہی عارف کو جو اسلام کی حقیقت سے
 واقعی آت ہو چکا ہو معرفت سے قبل، رکاب کردہ گناہوں سے
 کوئی نقصان نہیں پہنچے گا اگرچہ یہ گناہ منہم اور حقوق العباد کی
 قسم ہی سے کیوں نہ ہوں کیونکہ حق تعالیٰ بھی نہ ہی، بلکہ مطلق
 ہے۔ اور مردوں کے قلوب میں کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں
 کے درمیان ہیں۔ وہ انھیں جس طرح جابستہ ہے نہ پٹ رہتا ہے
 اور مطلق اسلام کا قبول کرتا ہی گناہوں کو ختم کر دیتا ہے، سوئے
 مظالم اور ہندوں کے حقوق کے جیسا کہ ظاہر ہے، ہیں بیشک

حقیقت وہ کمال کو ایسی برتری اور فضیلت ہوتی ہے جو
اس چیز کو مطلق صورت میں حاصل نہیں ہوتی۔

۱۸۔ منہا

وجود باری تعالیٰ کے سلسلہ میں احق بھی۔ و تعالیٰ اپنی ذات کے ساتھ
موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ،
خصوصی معرفت

برخلاف ذاتی تمام موجودات کے کہ

وہ سب وجود کے ساتھ موجود ہیں۔ اس صورت میں حق تعالیٰ کو موجود

ہونے کے لئے وجود کی احتیاج لازم نہیں آتی جو اس کے لئے

لوگوں کو یہ کہنا پڑے کہ حق تعالیٰ کا وجود عن ذات ہے، نادر نہیں ہے۔ ۲۵

ناکہ غیہ کی احتیاج لازم نہ آئے۔ ذات حق قبل تسلط کے لئے وجود کے

عین ذات ہونے کا اثبات کرنے کے لئے بلند و بالا دلائل کا محتاج ہونا پڑا

ہے اور اس صورت میں ہمیں خصوصیت کے ساتھ جمہور ہی لست و اجتماع

کی مخالفت بھی کرنی پڑتی ہے کیونکہ یہ بزرگ وجود کے عین ذات ہونے

کے نازل نہیں ہیں۔ وہ وجود کو نادر سمجھتے ہیں۔ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ اگر

ہم ذات واجب تعالیٰ و تقدس کو ایسے وجود کے ساتھ موجود کہیں جو اس

کی ذات بزرگ ہونے کو وجود کے زمرہ میں نہ لے لیں۔ اس بات کو مستلزم یہ کہ ذات واجب تعالیٰ

و تقدس غیہ کی طرف محتاج ہو۔ لیکن اگر ہم یہ کہیں کہ وہ اپنی ذات کے

ساتھ موجود ہے، اور اس وجود کو ہم ایک عرض عام کی حشمت سے لیں تو

جمہور متکلمین اہل حق کی بات بھی درست ہو جاتی ہے اور احتیاج کا عرض

بھی جو مخالفین پیش کرتے ہیں پوری طرح دُور ہو جاتا ہے۔ اس بات کے درمیان کہ واجب تعالیٰ کو اپنی ذات کے ساتھ موجود کہیں اور وجود کو اس میں بالکل کوئی دخل نہ دیں اور اس بات کے درمیان کہ اسے وجود کے ساتھ موجود کہیں اور اس وجود کو عین ذات ثابت کریں، (ان دونوں باتوں کے درمیان) واضح فرق ہے۔ یہ معرفت ان خصوصیات میں سے ہے جن کے ساتھ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مجھے مخصوص فرمایا ہے۔ اس پر اللہ سبحانہ کا حمد و شکر کرتا ہوں اور اس کے رسول پر درود و سلام بھیجتا ہوں۔

۱۹۔ منہا

مزید وضاحت حضرت واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کی خصوصیات میں سے یہ بات ہے کہ وہ اپنی ذات کے ساتھ موجود ہو اور اپنے وجود ہونے میں قطعاً وجود کا محتاج نہ ہو۔ خواہ ہم وجود کو عین ذات مانیں یا ذات پر زائد مانیں، ان دونوں صورتوں، یعنی عینیت اور زایدیت میں وہی بات جس سے بچنے کی کوشش کی گئی تھی لازم آتی ہے (یعنی عینیت ماننے کی صورت میں لمبی چوڑی دلیلوں کی ضرورت پڑتی ہے اور جمہور اہل سنت کی مخالفت بھی لازم آتی ہے اور زائد ماننے کی صورت میں ذات حق کیلئے غیر کا محتاج ہونا لازم آتا ہے) چونکہ حضرت حق کی سنت اس انداز پر جاری ہے کہ جو کچھ مرتبہ و جو سب میں پایا جاتا ہے اس کا نمونہ امکان کے ہر مرتبہ میں بھی ظاہر فرما دیتا ہے، عَلَمٌ أَحَدٌ أَوْ كَثَرٌ عَلَمُهُ (یعنی نہ کوئی جانے یا نہ جانے) حق تعالیٰ نے عالم امکان میں اس خصوصیت واجب الوجود کا ایک نمونہ وجود کو بنایا ہے۔

کہونکہ وجود حقیقت میں اگرچہ موجود نہیں ہے اور اس کا شمار معقولات میں
 ثانیہ میں ہونا ہے۔ لیکن اگر ہم اس کے وجود کو فرض کریں تو وہ بذاتِ خود ہی
 موجود ہوگا نہ کہ کسی دوسرے وجود کے ساتھ۔ برخلاف دوسری موجودات
 کے کہ ان کا موجود ہونا وجود کا محتاج ہے۔ خود ان کی ذاتیں اپنے وجود
 کے لئے کافی نہیں ہیں۔ پس جبکہ وہ وجود جسے لوگوں نے اشیاء کے موجود
 ہونے میں دخیل تسلیم کیا ہے، اگر موجود ہوگا تو اپنی ذات ہی کے ساتھ
 موجود ہوگا۔ اور کسی دوسرے وجود کا محتاج نہیں ہوگا۔ حالقِ موجودات
 تعالیٰ و تقدس، اگر مستقل طور پر اپنی ذات ہی کے ساتھ موجود ہو اور
 قطعاً وجود کا محتاج نہ ہو تو اس میں تعجب کی کوئی بات ہے۔ حقیقت
 سے دور لوگ اگر اسے بعید (ناممکن) سمجھتے ہیں تو یہ بات بحث سے
 خارج ہے۔ **وَاِنَّهُ شَيْءٌ اَنْتَ لَمْ تَكُنْ لِهَيْئَتِهِ اَبَاقًا** (اور اسے سچا ہی صحیح
 بات دل میں ڈال دے والا ہے)

ایک اعتراض اگر کوئی شخص یہ کہے کہ حکماء اور شعریہ اور بعض خود ساختہ
 صوفیہ جو ذاتِ حق تعالیٰ و تقدس کے سے وجود کے جن ہونے کے قائل
 ہوئے ہیں تو وہ بھی یہی بات کہتے ہیں جو تم نے گزشتہ معرفت میں کہی
 ہے کہ واجب الوجود (ذاتِ حق) تعالیٰ و تقدس بذاتِ خود موجود ہے
 نہ کہ وجود کے ساتھ۔ پس اس بات کے معنی کہ (واجب الوجود)
 ایک ایسے وجود کے ساتھ موجود ہے جو اس کی ذات کا عین ہے، یہی ہے کہ
 وہ بذاتِ خود موجود ہے، نہ کہ وجود کے ساتھ۔

جواب | تو اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ اس مفروضہ کی بناء پر تو اس مسئلہ میں اہل سنت کا ان حضرات کے ساتھ کوئی اختلاف ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اس صورت میں تو اب حق کون کے مقابلے میں بول کہنا چاہئے تھا کہ حق تعالیٰ وجود کے ساتھ موجود ہے بذات خود موجود نہیں ہے۔ (تاکہ اختلاف کی کوئی شکل تو نکلتی) اس مفروضہ کی بناء پر وجود کی زیادتی کا ثابت کرنا غلط ہے۔ لہذا وجود کے زائد ہونے کا اثبات خود اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ فریقین کا اختلاف خود وجود کے بارے میں نہیں ہے بلکہ اس کے وصف کے بارے میں ہے کہ وہ اس کی ذات کا عین ہے یا ذات پر زائد ہے۔ یعنی دونوں فریق اس بات کے توقع کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ وجود کے ساتھ موجود ہے اور اس بات میں کس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اختلاف ہے تو اس میں ہے کہ پھر یہ وجود اس کی ذات کا عین ہے یا اس کی ذات پر زائد ہے۔

دوسرا اعتراض | اگر وہ لوگ یہ کہیں کہ جب واجب وجود تعالیٰ و تقدس، بذات خود موجود ہے تو واجب تعالیٰ کو موجود کہنے کے معنی کیا ہوں گے؟ کہہ کہ موجود اس چیز کو کہتے ہیں جس کے ساتھ وجود قائم ہو اور یہاں (آپ نے یہ فرض کر رکھا ہے کہ) وجود مطلق ہے ہی نہیں۔

جواب | اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ ہاں، ایسا کوئی وجود جس کے ساتھ ذات واجب تعالیٰ و تقدس موجود ہو، واجب تعالیٰ میں نہیں

پایا جاتا۔ لیکن ایسا وجود جسے عرض عام کے نورِ ذاب حق تعالیٰ پر پڑا جائے
اور وہ بطور اشتقاق کے اس پر محمول ہو تو اگر اس وجود کے قیام کے
اعتبار سے واجب تعالیٰ کو موجود کہیں تو اس کی کنجاش نکل سکتی ہے اور
اس میں کوئی محذور یعنی جس سے بچنے کی کوشش کی جا رہی ہے) لازم
نہیں آتا۔ والسلام

۲۰۔ صہفہ

خدا کی ذات مشاہدہ رویت، ہم سے خدا کی ہرگز پرستش نہیں
وہم اور خیال میں نہیں آسکتی۔ اگر تے جو شہود کے حاط میں آسکے
جو دیکھ جائے جو معلوم ہو سکے،
وہم جو وہم و خیال میں سما سکے۔ کونکہ مشہود، امرئی، معادوم، مہموم اور
خیال میں آجائے والی چیز، مشاہدہ کرنے والے، دیکھنے والے، جاننے والے،
وہم کرنے والے اور خیال کرنے والے کی طرح مخلوق اور برداشتہ ہے۔

وہم کہ در دہاں نکلیں

سہ سہ تہیں منہ میں میں سہ سہ کا طالب ہوں

سیر و سلوک کا مقصد ہی یروں کو چاک کرنا ہے، خواہ یہ یروے
وجوبی ہوں یا امکانی تاکہ بے پردہ وصال میر آسے یہ نہیں کہ مطلوب
کو اپنی قید میں لائیں اور اپنا شکار بایں سہ

عشق شکار کس نہ سود دام بازیں (ترجمہ) کا نیچے ہمینہ باد بدست است نام نہ
اٹھائے حال عشق کب کی ہاتھ آہے (ترجمہ) لگا تا ہی سہاں جو ہال علی ہاتھ جانی

یہ گئی یہ بات کہ آخرت میں رویت کا ہونا برحق ہے تو ہمارا اس پر
 ایمان ہے۔ لیکن ہم اس بات کے درجے نہیں ہوتے کہ اس کی کیفیت کیا
 ہوگی۔ کیونکہ عوام کی فہم اس کے ادراک سے قاصر ہے۔ اس وجہ سے
 نہیں کہ خواص بھی اس کا ادراک نہیں کر سکتے۔ کیونکہ ان کے لئے تو اس
 مقام سے اس دنیا میں بھی حصہ ہوتا ہے۔ اگرچہ اس کا نام رویت نہیں رکھا
 جاتا۔ اور سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے

۲۱۔ منہا

مزید توضیح جو چیز دہر و دانش میں آئے وہ مقید ہوتی ہے اور اطلاق
 محض کے درجہ سے فروتر ہے۔ ورمطلوب وہ ہے جو کہ تمام قیود سے
 مبرا اور منترہ ہو۔ لہذا اس مطلوب یعنی ذات حق کو دید و دانش سے
 ماوراء میں تلاش کرنا چاہئے۔ یہ معاملہ نظر عقل کے انداز سے پرے (وراء) کی
 چیز ہے۔ کیونکہ عقل ایسی چیزوں کی تلاش کو ناممکن سمجھتی ہے جو دید و دانش
 سے ماوراء ہوں۔

باز درون پردہ نیز دریاں مست پر کس درجہ کس حال نیست صوتی عالی مقام نہ
 ریزد وین بردہ تو مستوں سے پرچھے بہ حال کب ہے صوتی عالی مقام کا

۲۲۔ منہا

اطلاق محض اذات مطلق اپنے اطلاق محض پر موجود ہے۔ اس کے ساتھ
 کسی قسم کی قید کو دخل نہیں ہے۔ لیکن چونکہ اس کا ظہور مقید (مخلوق) کے
 آئینوں میں ہوتا ہے۔ لہذا اس کا عکس ان آئینوں کے احکام میں رنگ جاتا ہے

(یعنی وہی رنگ اختیار کر لیتا ہے) اور مقید و محدود نظر نہ لگتا ہے۔ اس طرح وہ لامحالہ دید و دانش میں توجہ ہے۔ لہذا دید و دانش پر اکتفا کر لینا دراصل اس مطلوب کے کسی ایک عکس پر کٹھ کرنا ہوگا۔ لیکن جو لوگ عالی حوصلہ اور بلند ہمت ہوئے ہیں وہ اخروٹ اور منقہ سے سیری حاصل نہیں کرتے۔ اللہ تعالیٰ بلند ہمت لوگوں ہی کو درست رکھتا ہے حق تعالیٰ سبحانہ ہمیں سب سے بڑا بشر عیسیٰ و علی آلہ الصلوٰۃ و التسلیما کے طفیل بلند ہمت لوگوں میں سے بنائے۔ (آمین)

۲۳۔ منہا

قرشتوں پر انسان کی فضیلت | ابتدائی حالات میں ایک روز مجھے ایسا نظر آیا کہ میں ایک مکان میں طواف کر رہا ہوں اور ایک دوسری جماعت بھی میرے ساتھ اس طواف میں شریک ہے لیکن اس جماعت کی سمت رفتاری اس حد تک پہنچی ہوئی ہے کہ جب تک میں طواف کا ایک پورا دور ختم کر لیتا ہوں اس عرصہ میں وہ جماعت د زمین قدم کی مسافت ہی طے کر پاتی ہے۔ اسی دوران میں مجھے معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ مکان عرش ہے اور میں طواف کرنے والوں کی یہ جماعت ملائکہ کرام کی جماعت ہے۔ ہمارے نبی پروران سب پر خدا کی رحمتیں اور سلامتیاں نازل ہوں۔ اور خدا اپنی رحمت کے ساتھ جسے چاہتا ہے مخصوص فرمایا ہے۔ اور اللہ بہت ہی بڑے فضل والا ہے۔

۲۴ - منها

اولیاء اللہ با فوق البشر نہیں ہوتے [اور اللہ کے پردے اور محبت و رحمت کی صفات بصری میں جز چیزوں کے سب لوگ محتاج ہوتے ہیں۔
 یہ رنگ بھی ان سب چیزوں کے محتاج ہوتے ہیں۔ وہ سب انھیں اس اعتبار سے بے پائین کر دیتی۔ اس کا غصہ بھی۔ لیکن وہ لوگوں کے غصہ ہی کی طرح کا ہوتا ہے۔ جبکہ یہاں بے پائین غصہ، صلوات و سیلہات بھی فروست ہیں کہ آنحضرتؐ سے آنحضرتؐ کے مشترک محبت ہی اسی طرح غصہ آواز جس طرح ہوا اس کو غصہ آواز) وہی اللہ اس سے کہیں کہہ سکتے ہیں۔
 اسی طرح یہ رنگ بھی کھانے، پینے، اہل و عیال کے ساتھ معاشرت اور معاشرت کرنے میں دوسرے لوگوں کے ساتھ سرگرم ہیں مختلف قسم کے تعلقات جو بستر مومن کے لئے زمینی میں دوسرے اور عوام کسی سے بھی زائل نہیں ہو سکتے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ، نبی علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شان میں خود ہی فرمایا ہے وَمَا جَعَلْنَاهُ حَسَدًا لِّمَا شَاءَ وَلَا نَتَّخِذُ الْهَوَاۓ رِجْسًا لِّمَنۢ شَاءَ۔ اہل کفار کہا کرتے تھے کہ مَا لِ هٰذَا الرَّسُوْلِ بِمَا كُلُّ النَّحَامِ وَبِئْسَ مَا لَیۡ فِی الْاَسْوَاقِ (اس رسول کو کہا تو کہ کھانا بھی کھاتا ہے اور مردوں میں بھی ہوتا ہے) [ابن حنبل] اللہ کے ظاہر پر پڑی وہ محروم ہو گیا اور دنیا و آخرت کا خسارہ ہی سے ہاتھ آیا۔ اسی کی ہر شئی نے ابھل اور اپنا ہب کو اسلام کی دولت سے محروم رکھا اور انھیں ہمیشہ

ہمیشہ کے خسارے میں ڈال دیا۔ سعادت مند وہی ہے جس کی نظر
اہل امت کی نظر پر پڑتی ہے کوتاہ ہو گئی۔ اور اس کی نظر کی بیزی ان
بندگان کی باطنی صفات تک پہنچ گئی اور ان کے باطن پر ہی لگی رہی۔
قَدْ كَيْسَ لِلْمُصْرِ لَا تَلْمِزُ الْمُجْرِمِينَ وَلَا تُلْحِقُ الْمُؤْمِنِينَ أَلْسِنَةً يَبْغُونَ
اہل امت مصر کے دینے والے کی طرح ہیں کہ مجرموں (جہالت میں پڑے ہوئے
لوگوں) کے لئے طوہر بنا دیں۔ درمجموعہ، سینہ دیرہ (لوگوں) کے لئے (حالتِ بخیر)
پان کی طرح ہیں۔ — صفاتِ بشریت کا معائنہ بھی شریعہ عجیب و غریب ہی
بد جس قدر اہل اللہ میں ظاہر ہوتی ہیں دوسرے لوگوں میں ظاہر نہیں ہوتیں۔
اس کی وجہ یہ ہے کہ ظلمت اور کدورت اگرچہ محفوظی کی بھی کیوں نہ
نہ ہو، ہموار اور صاف تھمرے مقام میں نہ رہ سکیاں ہو کر نظر آتی ہے۔
اس کے بالمقابل ناہموار اور غیر مستطبی مقام میں کتنی ہی زیادہ
کہوں نہ ہو، نمایاں نظر نہیں آتی۔ لیکن صفاتِ بشریت کی تاریکی اور
ظلمت عام لوگوں میں اتنی کی مجموعی حیثیت ایکست یعنی تمام لطائف
ظاہر و باطن میں سرایت کر جاتی ہے اور جسم، قلب اور روح تک
میں درج جاتی ہے۔ اور خواص میں یہ ظلمت محض ان کے جسم اور نفس
تک ہی محدود رہتی ہے۔ اور اخص خواص حضرات (خاص الخاص) کا
نفس بھی اس ظلمت سے محفوظ رہتا ہے صرف ان کا جسم ہی اس سے
متاثر ہوتا ہے اور بس۔ اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ یہ ظلمت عام
لوگوں میں نقصان اور خرابی کا موجب ہوتی ہے اور خواص میں کمال اور

رہنازگی کا باعث بن جاتی ہے۔ بہ خواص کی ظلمت ہی تو ہوتی ہے جو عوام کی ظلمتوں کو دور کرتی ہے، ان کے قلوب کو تقصیر بخشتی اور ان کے نفوس کو تزکیہ عطا کرتی ہے۔ اگر یہ ظلمت نہ ہوتی تو خواص کو پھر عوام کے ساتھ کوئی مناسبت ہی نہ ہوتی۔ اور اقادہ اور استفادہ کی راہ ہی مسدود ہو جاتی۔ اور یہ ظلمت، خواص میں اس حد تک قائم نہیں رہتی کہ ٹکڑ کر دے بلکہ ندامت اور استغفر جو اس کے بعد ہاتھ آتا ہے وہ اتنی ہی اور ظلمت و کدورت کو بھی دور کر دیتا ہے اور مزید ترقیاں عطا کرتا ہے۔ یہی ظلمت تو ہے جو بلا نگاہ میں مفقود ہے اور جس کی وجہ سے اس کی رقی کی راہ مسدود ہو گئی ہے۔ اسے ظلمت کہنا تو مذہم بہ نسبت الذم {سی ادیف جو ذمت سے جا بہند کھے} کی قسم سے ہے۔ چوپایوں کی طرح سے عوام اہل اللہ کی صفات بشریت کو خود اپنی صفات بشریت کے رنگ میں سمجھ بیٹے ہیں اور اس وجہ سے محروم اور ذلیل و خوار رہتے ہیں۔ غائب کو حاضر پر قیاس کر لیا ہمیشہ غلط ہوا کرتا ہے۔ ہر مقام کی الگ الگ خصوصیات ہیں اور ہر جگہ کی جدا جدا ضروریات ہیں۔ اور سلامتی ہوان پر جو ہدایت کی پیروی کریں اور نصرت محمد مصطفیٰ علیہ وعلیٰ آلہ اصوات ولسلیماٹ کی پیروی کو لازم جانیں۔

۲۵۔ منہا

۵۔ علوم امکانی اور معارف و جوی۔ آدمی جب تک اور جتنے عرصہ تک علم و دانش ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے ایسے گرفتار اور سوکے نقوش سے

منقش رہتا ہے، ذیل اور بے اعتبار (ناقابلِ لحاظ) رہتا ہے۔ ماسوا کو بھوں جانا اس راہ کی لازمی شرط ہے۔ اور سوا کا فنا ہو جانا ہی اگلی منزل کی طرف قدم بڑھانا ہے۔ جب تک باطن کا آئینہ امکان کے رنگ اور میل سے بالکل ہی صاف نہ ہو جائے اس میں حضرت و جوب کا ظہور محال اور ناممکن ہے۔ کیونکہ علوم امکانی کا معارف و جوبی کے ساتھ ایک جگہ جمع ہو جانا ایسا ہی ہے جیسا کہ اعتداد کا ایک جگہ پر جمع ہو جانا۔ (اور اجتماع اعتداد محال ہے)۔

سوال: یہاں ایک قوی سوال پیدا ہوتا ہے ورنہ یہ ہے کہ جب کارکنانِ فضا و قدر کسی عارف کو مقامِ بقا کے ساتھ مشرف فرماتے اور ناقص رنگوں کی تکبیس کے لئے اسے عالم امکان کی طرف واپس بھیجتے ہیں تو جو (امکانی) علوم زائل ہو چکے ہوں وہ پھر واپس آجاتے ہیں اور اس صورت میں علوم امکانی اور معارف و جوبی ایک جگہ جمع ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ تم نے اسے جمع شدہ (دو ضدوں کا اکٹھا ہو جانا) کہا۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ باقی باشندہ خدا کے ساتھ باقی رہنے والا عارف اس وقت (جبکہ وہ ہدایت و ارشاد کے لئے عالم امکان کی طرف واپس آتا ہے) بر رخیت کا حکم حاصل کر چکا ہوتا ہے۔ گویا کہ وہ وجوب اور امکان کے درمیان ایک برزخ کا درجہ رکھتا ہے اور دونوں مہمات کے رنگوں میں رنگا ہوا ہوتا ہے۔ اس صورت میں اگر دونوں مقامات کے علوم و معارف اس میں جمع ہو جائیں تو اس میں کدھشکال ہو

کیونکہ اجتماعِ ضدین کا محل یک نہیں رہ بلکہ گویا متعدد محل بن گئے ہیں
 لہذا اجتماعِ ضدین نہیں ہوا۔

۲۶۔ منہا

علم الاشیاہ کی واپسی | چیزوں کا علم جو مرتبہ فنا میں شامل ہو گیا تھا۔
 نقص کا باعث نہیں | مرتبہ بقا میں اگر واپس آجاتا ہے تو اس سے عارف
 کے کمال میں کوئی نقص لازم نہیں آتا۔ بلکہ اس رجوع ہی میں اس کے
 کمال ہے۔ اور بلکہ اس کی تکمیل اسی رجوع کے ساتھ وابستہ ہے۔ کیونکہ
 عارف، مقامِ بقا میں داخل ہو جانے کے بعد حق تعالیٰ کے خلاق کے
 ساتھ متعلق یعنی آراستہ و پیراستہ ہو جاتا ہے۔ اور چیزوں کا علم ذات واجبِ تعالیٰ
 میں عین کمال ہے۔ اور اس کا عکس موجب نقصان ہے۔

(عربی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ ہو) پس یہی حال اس عارف کا ہے جو
 اخلاقِ خداوندی میں رنگا بن جاتا ہے۔ اور اس میں عکس یہ ہے کہ ممکن
 میں علم حاصل ہونے کی صورت یہ ہوتی ہے کہ عالم کے ذہن میں معلوم
 کی صورت کا حصول ہو جاتا ہے۔ ہذا لازمی طور پر عالم کی ذات اپنے
 اندر معلوم کی صورت کے حصوں سے شریک پذیر ہوتی ہے۔ اور حقیقت
 علم زیارہ ہونا جاتا ہے، عالم کی اثر پذیری بھی بڑھتی جاتی ہے۔
 جس کے نتیجہ میں اس عالم کے اندر تغیر اور ملوث زیادہ وسیع اور
 زیادہ پھیلا ہوا ہوتا ہے۔ اس لئے وہ نقص بن جاتا ہے۔ لہذا طالب
 کیسے ضروری ہے کہ تمام علوم کی نفی کرے اور سب اشیاہ کو

محول جائے۔ لیکن ذات واجب تعالیٰ میں علم کی یہ کیفیت نہیں ہوتی۔
 کیونکہ ذات حق بجاۃً اس سے سرور ہے کہ میں میں اشیاء معلومہ
 کے صورت میں حلول کر سکیں۔ مگر حق تعالیٰ کے علم کا خلق اشیاء کے
 ساتھ قائم ہونے ہی استیجابی تعالیٰ پر خود بخود منکشف
 ہو جاتی ہیں۔ پس پاک ہے وہ ذات جو طرح طرح کے عوالم پیدا
 ہونے سے اپنی ذات، صفات اور افعال میں کوئی تغیر کو محول نہیں
 کرتی۔ اور جو عارف خدا کی اصناف میں رنگ حاصل ہے اس کا علم ہی
 اسی انداز کا ہو جاتا ہے۔ اس لئے اس میں بھی معلوم اشیا کی
 صورتیں حلول نہیں کرتیں۔ ہذا اس کے حق میں بھی کوئی اثر پذیر
 نہیں ہوتی۔ اور اس وجہ سے نہ اس میں کوئی تغیر پیدا ہوتا ہے
 اور نہ کوئی تلون۔ لہذا وہ کوئی نقص نہیں ہوتا مگر کمال بجا
 ہے۔ یہ حکمت اور بزرگوں اسرار الہیہ میں سے ہے۔ حق سبحانہ
 و تعالیٰ اپنے حبیب علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلامات اتہا
 و اکملہا کی رکعت سے اپنے بندوں میں سے جسے چاہتے ہیں اس
 کے ساتھ مخصوص فرما جاتے ہیں۔

۲۷۔ منہا

اطمینان نفس کے بعد اس فقیر کو رجوع الی الحق کے ابتدائی زمانے
 مقام رضا کا حصول یعنی سلوک کی راہ میں قدم رکھنے کے وقت
 سے بارہویں سال میں مقام رضا سے مشرف فرمایا گیا۔ اول نفس کو اطمینان

کی دولت بخشی گئی اور اس کے بعد تندرست و صحیح، محض فضل خداوندی سے اس سعادۂ (مقامِ رضا) سے بہرہ اندوز فرمایا گیا۔ یہ فقیر اس وقت تک اس دولت سے مشرف نہیں ہوا جب تک کہ بارگاہِ ایزدی جلِ سبطانہ کی رضا کا ایک پرتو (عکس) روشن ہو کر سامے نہیں آیا۔ اس کے نفسِ مطمئنہ اپنے مولیٰ سے راضی ہو گیا۔ اور اس کا مولیٰ نفسِ مطمئنہ سے راضی ہو گیا۔ اس نعمت پر اللہ سبحانہ کی حمد و ثنا کرنا ہوں۔ ایسی حمد و ثنا جو بے پایاں اور پاکیزہ ہو اور اس کے اندر اور اس کے اوپر برکت ہی برکت ہو، ایسی حمد و ثنا کہ جس کو ہمارا پروردگار پسند فرمائے اور راضی ہو، اور درود و سلام ہو اس کے رسولِ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی آل پر جیسا بھی ان کی ذات کے لائق ہو۔

۵۳ سوال : اگر لوگ سوال کریں کہ جب نفس (مطمئنہ) اپنے مولیٰ اور آقا سے راضی ہو گیا تو اس کے بعد دعا، اور مصیبت و بلا کو دفع کرنے کی خواہش و طلب کے کیا معنی ہوں گے ؟

جواب : اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ مولیٰ (یعنی حق) تعالیٰ کے فعل سے راضی ہونے سے بہ بات لازم نہیں آتی کہ اس کی فوق سے بھی راضی ہو جائے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مخلوق سے راضی ہونا جو کفر اور معاصی کے رنگ میں ہو معیوب اور قبیح ہوتا ہے۔ لہذا فحش کی پیدائش سے تو رضا ضروری ہے۔ لیکن اس کے بعد ہی خود اس قبیح مخلوق سے ناپسندیدگی اور کرمیت ضروری ہے۔ جبکہ خود اللہ تعالیٰ بھی قبیح سے راضی نہیں ہوتا

نوبتہ اس سے کس طرح راضی ہو سکتا ہے۔ بلکہ بندہ تو اس صورت میں شدت اور سختی برپا ہو رہا ہے۔ لہذا مخلوق سے کراہت اور ناپسندیدگی اس کے فعل پیدائش سے رضا اور پسندیدگی کے منافی نہیں ہے۔ اس توجیہ کے بعد مصیبت و بلا کے دفعیہ کی طلب کے ممکن معنی پیدا ہو جاتے ہیں، اور جن لوگوں نے فعل (خلق) سے رضا اور مفعول (مخلوق) سے کراہت میں فرق نہیں کیا، وہ حصولِ رضا کے بعد کراہت کے موجود ہونے میں شکالات میں پڑ گئے ہیں، اور ان کو رفع کرنے کے لئے انہوں نے طرح طرح کے تکلفات کئے ہیں۔ چنانچہ وہ یہ کہنے پر مجبور ہو گئے ہیں کہ کراہت کا پایا جانا، رضا کے حال کے منافی ہے، رضا کے مقام کے منافی نہیں ہے۔ لیکن صحیح بات وہی ہے جو میں نے اللہ سبحانہ کے الہام سے تحقیق کے ساتھ بیان کر دی ہے۔ اور سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی بیروی کرے۔

۲۸ - منہا

قرارتِ خفایہ امام اچھے مدتوں اس کی آرزو رہی کہ مذہبِ حنفی میں کوئی معقول وجہ ایسی نکل آئے کہ امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ کی قرأت کی جائے جبکہ ہمارے قرارت کرنا فرض ہے تو قرارتِ حقیقی کو چھوڑ کر قرارتِ حکمی کو اس کی جگہ دیدینا معقول معلوم نہیں ہوتا تھا۔ اور ساتھ ہی حدیثِ نبویؐ میں بھی یہ بات آچکی ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا ہے کہ لَا صَلَوةَ إِلَّا بِهَا یَحْتَدِ الْأُیْکُنَابِ (فاتحہ اکتابِ رسولؐ) فاتحہ کے بغیر کوئی نماز نمازی نہیں، لیکن بیاس مذہبِ (حنفی) مجبوراً

ترک قراءت کرتے تھا۔ اور اس ترک کو ریاضت اور مجاہدہ کی قسم سے شمار کرتا تھا، کیونکہ ایک مذہب کو چھوڑ کر دوسرے مذہب میں جانا بھی (ایک گوند) اکھاڑی ہے۔ آخر کار حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے مذہبِ حنفی کی اس ریاضت کی برکت سے مقتدی کے قراءت کو چھوڑ دینے کے بارے میں مذہبِ حنفی کی حقیقت کو واضح فرمادیا۔ اور پھر بصیرت کی نگاہ میں قراءتِ حکمی ہی قراءتِ حقیقی کے بجائے زیبا تر نظر آئی۔ کیونکہ امام اور مقتدی سب کے سب متفقہ طور پر مقامِ مناجات میں کھڑے ہوتے ہیں **يَا اَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ صَلِّ عَلَى رَسُوْلِكَ** (کیونکہ تازہ پڑھنے والا اپنے پروردگار سے مناجات ہی نو کرتا ہے) اور انھوں نے امام کو اس سلسلہ میں اپنا پیشوا (اور ترجمان یا نمائندہ) بنایا ہے۔ لہذا امام جو کچھ پڑھتا ہے گویا پوری قوم کی زبان سے پڑھتا ہے۔ بالکل اسی انداز سے جیسا کہ لوگوں کی کوئی جماعت (وفد) کسی ضرورت کے سلسلہ میں کسی عظیم الشان بادشاہ کے سامنے پیش ہوتی ہے اور ایک آدمی کو اپنا پیشوا (نمائندہ) بنالیتی ہے تاکہ وہ ان تمام لوگوں کی زبان سے (بادشاہ کے سامنے) عرضِ حاجت کرے۔ اس صورت میں اگر دوسرے لوگ اپنے پیشوا کے بولنے کے باوجود خود بھی بولنا شروع کر دیں تو یہ بے ادبی اور گستاخی میں داخل ہوگا اور بادشاہ کی ناراضگی کا باعث بن جائیگا لہذا اس جماعت کا تکلم حکمی جو ان کے پیشوا (نمائندہ) کی زبان سے ادا ہو رہا ہے، ان سب کے تکلمِ حقیقی سے بہتر ہے۔ بالکل ہی حالِ امام کی قراءت کے باوجود قوم کے قراءت کرتے کا ہے کہ یہ شور و شغب میں داخل

اور ادب سے دُور اور تہتر بتر ہونے کا باعث ہے جو اجتماع کے منافی ہے۔ حنفی اور شافعی فقہ کے اکثر خلائی مسائل اسی قسم کے ہیں کہ ان کا ظاہر اور ان کی صورت امام شافعی کی جانب کو ترجیح دینے والی معلوم ہوتی ہے لیکن ان کا باطن اور ان کی حقیقت مذہب حنفی ہی کی موید ہے۔

کارکنانِ قضا و قدر نے اس فقیر پر یہ بھی ظاہر فرمایا ہے کہ علم کلام کے اختلافات میں بھی حق، حنفی ہی کی جانب ہے۔ مثلاً حنفی، تکوین کو صفاتِ حقیقہ میں سے شمار کرتے ہیں۔ حالانکہ بظاہر ایسا نظر آتا ہے کہ (یہ کوئی حقیقی صفت نہیں ہے بلکہ) اس کا انجام قدرت اور ارادہ ہی کی صفات ہیں۔ لیکن باریک بینی اور نویر فراست سے معلوم ہو جاتا ہے کہ تکوین (واقعی) ایک علیحدہ (اور مستقل) صفت ہے۔ علیٰ ہذا القیاس اور فقہی اختلافات میں اکثر مسائل کے اندر حق فقہ حنفی کی طرف ہی متیقن ہے۔ بہت کم مسائل میں جن میں کوئی تردد رکھتا ہے

یا ترمذیہ کی تائید احوالِ سوک کے درمیان حالات میں ایک مرتبہ حضرت یغیر علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام نے واقعہ میں اس فقیر سے فرمایا تھا کہ ”تو علم کلام کے مجتہدین میں سے ہے“ اسی وقت کہ مسائل کلامیہ کے ہر مسئلہ میں اس فقیر کی خاص رائے اور مخصوص علم ہوتا ہے۔ کفرِ خلد فی مسائل میں جن میں ماترید یہ اور اشاعہ کے درمیان جھگڑا ہے، جب وہ مسئلہ ابتدائی طور پر سامنے آتا ہے تو حقیقت اشاعہ کی طرف سمجھ میں آتی ہے لیکن جب نویر فراست سے باریک بینی کے ساتھ

غور کیا جاتا ہے تو واضح ہو جاتا ہے کہ حق ماترید یہی کی طرف ہے۔ عظیم کلام کے تمام اختلافی مسائل ہیں اس فقیر کی رائے علمائے ماترید کے لئے کے موافق اور سچی بات یہ ہے کہ سنتِ سنہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحمس کی پیروی کی وجہ سے ان بزرگوں کی بڑی ہی شانِ عظیم ہے جو ان کے مخالفین کو میسر نہیں ہے کیونکہ انھوں نے فلسفیانہ نکتہ آفرینیوں کی بڑی آمیزش کر ڈالی ہے۔ اگرچہ دونوں فریق اہل حق ہیں۔

امام اعظم کی عظمت | ان بزرگوں کے بزرگ ترین امام، امام اجل، پیٹھوا مکمل ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بلند ی شان کے متعلق میں کہ لکھوں کہ وہ تو تمام مجتہدین میں خواہ امام شافعی ہوں یا امام مالک یا امام احمد ابن حنبل ہوں سب سے زیادہ عالم اور تقویٰ اور ورع میں سب سے بڑھے ہوئے تھے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: **الْفَقِهَاءُ كُلُّهُمْ عَجَائِلُ اَيُّ حَنِيفَةٍ** ہر سارے فقہاء ابو حنیفہ کے پروردہ ہیں) منقول ہے کہ جب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ، امام اعظمؒ کی قبر کی زیارت کے لئے جاتے تھے تو اپنے احتیاد کو چھوڑ دیتے تھے اور اپنی رائے پر عمل نہیں کرتے تھے۔

لے آپ کا اصل نام تھاں یہ ثابت ہے اور گیت ابو حنیفہ ہے امام اعظمؒ اور امام نبی نقیبؑ میں کو فہمیں ولادت ہوئی۔ اور ششہ بعد مسعودی جو درویش با تقال فرما رہا آپ کے اصل است و حجاز تھے اُن کے علاوہ اور بھی ائمہ اور تابعین سے آپ نے فضل حاصل کیا آپ کے ساگردوں میں امام ابو یوسفؒ، امام محمد سیانیؒ اور امام رفرؒ سب کو زیادہ مشہور ہیں۔ فقہ کے چار ناموں میں آپ ہی امام ہیں، تمام دنیا کے اسلام کے اہل سنت و جماعت کا سواد اعظم آپ ہی کے مرتبہ کے ہوئے۔ ساری تعجب پر کارمند ہے

اور فرمایا کرتے تھے کہ مجھے شرم آتی ہے کہ ان کے سامنے میں اپنی اس رائے پر عمل کروں جو ان کی رائے کے منافی ہو۔ وہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا چھوڑ دیتے تھے اور فجر کی نماز میں فتوت بھی نہیں پڑھتے تھے۔ یقیناً امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی عکسِ نشان کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہی سمجھ سکتے ہیں۔ کل کو (آئندہ زمانے میں) جب حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام توال فرمائیں گے تو یہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر ہی عمل فرمائیں گے۔ جیسا کہ حاجہ محمد پارسیا قریب سرہ (اپنی کتاب) "فصول ستہ" میں فرماتے ہیں۔ ان (امام ابو حنیفہ) کے مذہب ہی بزرگی بہت کافی ہے کہ ایک اہلِ واعظ "غیبیات" کے مذہب پر عمل کریگا۔ دوسری سیکڑوں بزرگیاں اس ایک بزرگی کے برابر نہیں ہو سکیں۔ ہمارے مسرتِ خواجہ (خواجہ باقی باللہ) قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ ٹھوڑے ۵۰ حصہ تک میں بھی امام کے پیچھے (کھڑے) سورۃ فاتحہ پڑھتا رہا ہوں۔ آخر کار میں نے ایک رات امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو قیاس میں دیکھ کر یہ ایک روشن و رشادار نصیحت خود اپنی مدح میں بڑھ کر کہی۔ اور اس نصیحت سے یہ مضمون مستفاد ہوا کہ بے شمار اولیاء اللہ میرے مذہب میں ہو چکے ہیں۔ اسی وقت سے میں نے امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا چھوڑ دیا۔

۱۔ خواجہ محمد رشاد رحمۃ اللہ علیہ کہ میاں محمد بن محمد بن قلی (محبِ اہلِ حق) صاحب "تشریح تہجد" میں فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے ہاتھ سے ہر روز سورۃ فاتحہ پڑھ کر

۲۹۔ منها

حصول اجازت کماں پر ابھی اسابھی موجود ہے کہ کوئی ہاں بزرگ
 موقوف نہیں کسی ناقص مرید کو طریقت کی تعلیم کی اجازت
 دینا ہے اور اس ناقص سمجھ کے مریدین کے اجتماع کے ضمن میں
 اُس ناقص کا کام بھی تکمیل کو پہنچ جائے۔ حضرت خواجہ نصیر الدین (دوسرے)
 نے مولانا یعقوب چرخ علیہ رحمۃ کو درجہ کمال تک پہنچنے سے پیشتر ہی
 طریقت کی تعلیم کی حدت مرحمت فرمادی تھی اور فرمایا تھا کہ "اے
 یعقوب! جو کچھ تجھے مجھ سے پہنچا ہے اسے لوگوں تک پہنچا۔"
 حال نہ موزنا موصوف کا کام اس کے بعد خواجہ عبدالعزیز عطار قدس سرہ
 کی خدمت میں سرائی میں تک پہنچا۔ اسی سے حضرت مولانا عبدالرحمن دہلوی
 نصیحتات اس میں مولانا کو اقول خواجہ عبدالعزیز عطار رحمۃ اللہ علیہ
 کے مریدوں میں شمار کرے ہیں پھر خواجہ نصیر الدین سے یہ کی طرف کی
 نسبت جانیے اور جب کوئی کامل بزرگ ایسا کسی مرید کو جو درجہ اول
 میں سے ایک درجہ کی استعداد رکھتا ہے، اس درجہ کے حاسل ہو جانے
 کے بعد طریقت کی تعلیم دینے کی اجازت دیتا ہے تو یہ اجازت بھی
 اسی قسم کی ہے۔ وہ مرید کس طرح سے کامل ہے وہ کس طرح
 سے ناقص ہے۔ اور اس مرید کا دل بھی اسی طرح پر ہے جو درجہ اول
 و درجہ دوم سے دو درجوں یا تین درجوں کی استعداد رکھتا ہے وہ بھی
 ایک ہی ذمہ سے کاس ہے اور ایک ہی ذمہ سے ناقص ہے۔ کیونکہ

نہایت انتہائیت (یعنی آخری نقطہ کمال) تک پہنچنے سے پہلے تمام درجے
 ایک جہت سے کمال کہے جا سکتے ہیں اور دوسری جہت سے نقص بھی
 کہا سکتے ہیں۔ اس کے باوجود شیخ کامل اپنے اس مرید کو اس کی استعداد
 کے مرتبہ کے حصول کے بعد طرفیت کی تعلیم کی اجازت دیدیتا ہے۔ لہذا
 اجازت کمال مطلق راہبائی کمال پر موقوف نہ ہو۔

شہسہہ کا زوال اچانک ہوتا ہے کہ نقص اگرچہ اجازت کے منافی ہے لیکن جب
 کوئی شخص کامل اور دوسروں کو کامل کرنے والی شخصیت کی ناقص کو اپنا
 نائب بنادیتی ہے اور اس کے ہاتھ کو اپنا ہاتھ جڑ لیتی ہے تو اس
 نقص کا ضرر منحصر نہیں ہوا کرتا۔ اور تمام امور کی حقہ شہسہہ کا اللہ سبحانہ
 ہی سب سے زیادہ جانتے والے ہیں۔

۳۰۔ منہا

یادداشت کے تین مدارج یادداشت سے مادہ حسرت ذات حق تعالیٰ و
 تقدس کا دوام حضور ہے اور یہ بات کبھی کبھی ان لوگوں کو بھی جو مقام
 قلب برف تر ہوتے ہیں جمعیت قلب کی وجہ سے خیال میں آجاتی ہے
 کیونکہ جو کچھ انسان کی مجبوری حیثیت میں پہنچتا ہے وہ سب کچھ تنہا
 قلب میں ہی پایا جاتا ہے۔ اگرچہ دونوں کے درمیان جمال اور نقص
 کا فرق ہوتا ہے ہر مرتبہ قلب میں بھی راستہ حق تعالیٰ و تقدس کا
 حضور بطور دوام ہی کے میسر ہوتا ہے۔ لیکن یہ بات تقدس کا دوام
 کی صورت ہے یادداشت کی حیثیت نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ

مثل الخ نے جو اندراج انہماک فی البدایت (آغاز میں انجام کی جاوہ فرمائی)
 فرمایا ہے اس میں یادداشت کی اسی صورت کی طرف اشارہ فرمایا ہو۔
 یادداشت کی حقیقت تو ترکیب نفس اور تصفیہ قلب کے بعد ہی حاصل
 ہوتی ہے۔ لیکن اگر حضرت ذات حق سے مراد مرتبہ و جوب لیا جائے
 جس میں کہ ذات تمام صفات و جوب یہ کی جامع ہوتی ہے تو تمام
 امکانی مراتب کو طے کر لینے کے بعد محض اس مرتبہ کے تہود تک رسائی
 حاصل کر لینے کے ساتھ ہی یادداشت کا حصول ہو جائے گا اور تجلیات
 صفائی میں بھی یہ معنی متحقق ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ اس صورت میں صفات کا
 پیش نظر نہا ذات حق تعالیٰ کے حضور کے منافی نہیں ہے۔ اور اگر حضرت
 ذات حق تعالیٰ سے مراد مجدد احدیت کا مرتبہ لیا جائے جو تمام اسماء
 صفات، نسبتوں اور تمام اعتبارات سے خالی ہے تو بکھر یادداشت
 ۵۵ کا حصول تمام مراتب اسمائی، صفائی، نسبتی اور اعتباری کو طے کر لینے
 کے بعد ہی تصور ہوتا ہے۔ اور اس فقیر نے جہاں کہیں بھی بیان کیا ہے
 ”یادداشت“ کے لفظ کو آخری معنوں ہی میں استعمال کیا ہے۔ اگرچہ
 اس مرتبہ پر حضور (کے لفظ) کا اطلاق بھی مناسب نہیں ہے جیسا کہ
 باب یادداشت پر مخفی نہیں ہے۔ کیونکہ وہ مقام حضور اور غیبت
 دونوں سے بلند ہے۔ حضور کا لفظ بولنے کے لئے صفات میں سے کسی
 ایک صفت کا پیش نظر نہ ضروری ہے۔ جو کچھ لفظ حضور کے مناسب
 ہے وہ یادداشت کی وہی تفسیر ہے جو معنی دوم میں کی گئی ہے یعنی

ذات حق سے مراد مرتبہ و جوب لہذا اور اس مفروضہ کی بنا پر یادداشت کو انتہا کہنا شہود و حضوری کے اعتبار سے ہے۔ کیونکہ اس مرتبہ سے اوپر تو شہود و حضوری کوئی گنجائش ہی نہیں ہے۔ اس کے بعد یا حیرت ہے یا جہل ہے یا معرفت ہے۔ (لیکن) وہ معرفت نہیں جسے تم معرفت سمجھ رہے ہو۔ کیونکہ تمہاری وہ معرفت تا فعالی اور صفاتی معرفت ہے اور یہ مقام اسما و صفات کی معرفت سے کتنی ہی منزلیں اوپر ہے۔ اور درود و سلام پر براہ شریعی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی آل اچھر ہے۔

۳۱۔ منہا

دس مقامات کو طے کئے بغیر اس راہ کی تکمیل اور نہایت نہایت معرفت نہایت نہایت تک سائی ممکن نہیں ہے آخری نقطہ تک وصول و حق مشہور مقامات کو طے کر لینے پر منحصر ہے۔ ان میں سے پہلا مقام ”توبہ“ ہے اور آخری مقام رضا ہے۔ مراتب کمال میں کوئی مقام بھی مقام رضا سے بڑھ کر نہیں ہے حتیٰ کہ رویت اخیری بھی (اس سے بڑھ کر نہیں ہے)۔ مقام رضا کی حقیقت جیسا کہ چاہئے آخرت ہی میں ظہور پذیر ہوگی۔ دوسرے مقامات کا حصول آخرت میں نہیں ہوگا۔ وہاں ”توبہ“ کوئی معنی نہیں رکھی ”زہد“ کی وہاں گنجائش نہیں۔ ”توکل“ کی وہاں کوئی ضرورت نہیں ملتی۔ ”صبر“ کا وہاں کوئی احتمال نہیں۔ ہاں ”شکر“ اگرچہ وہاں مانا جاتا ہے لیکن وہ شکر بھی رضا ہی کی ایک شاخ ہے، رضا سے الگ کوئی چیز نہیں ہے۔

ترجمہ

دل، سر، عشق، محبت، ایک بدن تھا بے خبر ورنہ خود اپنے نواپے کو اسے ہوتا، حذر
 اہمہ اگر کسی کامل کے قلب (یعنی جسم) میں ان مقامات کے متافی
 چیزیں ظہور کریں تو اس بزرگ کے باطن کی طرف نسبت کرنے ہو
 ان مقامات کے حصول میں یہ چیزیں کوئی نقصان نہیں پہنچاتیں۔ اور
 غیر کامل (ناقص) آدمی میں ان مقامات کے نقصان اس کی کلیت
 (مجموعی حیثیت) میں، یعنی باطن اور ظاہر دونوں میں ظہور کرتے ہیں اور
 ایسا آدمی ظاہر و باطن میں دنیا کا راغب بن جاتا ہے۔ اور توکل، خلاف
 چیزیں اس کی صورت اور حقیقت دونوں میں پائی جاتی ہیں اور اس کے
 قلب اور قالب (جسم) دونوں میں بے صبری اور اضطراب ظاہر ہونے
 لگتا ہے۔ اور اس کے روح اور بدن دونوں میں گراہت رہنا پسندیدگی
 ظاہر ہونے لگتی ہے۔ یہی چیزیں ہیں جنہیں حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے
 اپنے دل کے لئے عجائبات بنا دی ہیں اور اکثر لوگوں کو ان بزرگوں کے
 کمالات سے محروم رکھا ہے۔ اور ان چیزوں کو اولیاء کے اندر باقی رکھنے
 میں ایک دقیق حکمت ہے۔ اور وہ حکمت حق کا باطل سے ممتاز نہ ہونا
 جو کہ اس دنیا کے لئے جوابدار اور آزمائش کا مقام ہے لازمی ہے۔ اور
 اولیاء کے اندر ان چیزوں کو باقی رکھنے میں دوسری حکمت ان کی رقی ہے
 اگرچہ یہ چیزیں ان میں محض صورت کی حیثیت سے پائی جاتی ہیں۔ اگر یہ
 چیزیں اولیاء سے بالکل ہی مرفوع ہو جائیں (یعنی ان میں نہ پائی جائیں)
 تو ان کی رقی کا واسطہ بند ہو جائے۔ اور وہ بھی ملائکہ کی طرح ایک ہی

مقام میں قید ہو کر رہ جائیں۔ سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے اور
حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو لازم جانے اور آپ کی
آل پر کامل ترین اور مکمل ترین درودیں اور سلام ہوں۔

۳۲۔ منہا

اوسبار اللہ کے ظاہر باطن کا فرق بار الہا یہ کی چیز ہے جو تو نے ایسے اولیاء
کے سلسلے میں کر دی ہے کہ ان کا باطن تو خضر کا آبِ زلال و مقطر اور
صاف پانی ہے کہ جس نے اس سے ایک قطرہ بھی حکم لیا اُس نے
حیاتِ ابدی (دائمی زندگی) پائی۔ اور ان کا ظاہر زہرِ قاتل ہے۔ جس نے
ان کے ظاہر کی طرف دیکھا وہ ابدی موت میں گرفتار ہو گیا۔ یہ وہ بزرگ ہیں
کہ ان کا باطن رحمت ہے اور ان کا ظاہر زحمت ہے۔ ان کے باطن کو دیکھنے
والے کا اپنی ہی شمار ہوتا ہے اور ان کے ظاہر کو دیکھنے والا بد مذہب ہوتا ہے۔
بظاہر جو دکھانے والے ہیں لیکن حقیقت میں گہیوں بکشنے والے ہیں۔ بظاہر
تو سام انسانوں میں سے ہیں لیکن باطن میں خاص فرشتوں میں سے ہیں۔
ظاہر ہی طور پر تو زمین پر ہیں لیکن حقیقت میں آسمانوں پر بسیرا کرنے
والے ہیں۔ ان کے پاس بیٹھنے والے بد بختی سے نجات پاتے ہیں اور
ان سے محبت رکھنے والے سعادت سے ہمکنار رہیں۔ اُوَیْلَٰہُ خِزْبِ اللّٰہِ
اَلَّذِیْنَ خِزْبَ اللّٰہِ هُمْ الْمُخْلٰوْنَ ہ یہ اللہ کی جماعت کے لوگ ہیں۔ یاد رکھو
اللہ کی جماعت کے لوگ ہی مدح پانے والے ہیں اور اللہ کی رحمتیں اور سلامتیاں
نازل ہوں ہمارے آقا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر درودِ تہ کی آل پر۔

۳۳۔ منها

اولیاء اللہ کی پوشیدگی کا سبب

حضرت حق پندہ وہ نے اولیاء اللہ کو کچھ اس انداز سے پردے میں چھپایا ہوا ہے کہ ان کے ظاہر کو بھی ان کے باطن کے کمالات کی خبر نہیں ہوتی۔ ان کے سوا دوسرے لوگوں کو تو کیسے خبر ہو سکتی ہے۔ ان کے باطن کو جو نسبت کہ مرہبہ بے چونی (بے علی) اور مرتبہ بے جگونی (بے کیفی) سے حاصل ہو گئی ہے وہ بھی بے چون ہے۔ اور ان کا باطن چونکہ عالم امر سے ہے اس لئے اسے بھی اس پیچنی سے حصہ ملا ہے۔ اور ظاہر جو کہ سراسر چون ہے (یعنی گرفتار اسباب علی ہے) وہ اس کی حقیقت کو کیا جان سکتا ہے بلکہ کچھ بعید نہیں کہ وہ انتہائی جہالت اور عدم مناسبت کی وجہ سے اس نسبت کے حاصل ہونے سے انکار کر دے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ نسبت کے حاصل ہونے کا اعتراف کر لے لیکن یہ نہ سمجھ سکے کہ اس نسبت کا تعلق کس کی ذات سے ہے۔ بلکہ اکثر ایسا بھی ہو گا کہ وہ متعلق حقیقی (جس کے ساتھ حقیقت میں تعلق ہے) کی نفی ہی کر دے گا۔ یہ سب کچھ اس لئے ہے کہ یہ نسبت بہت بلند ہے اور (اس کے مقابلے میں) ظاہر نہایت ہی پست چیز ہے اور باطل خود بھی اس نسبت سے مغلوب ہے اور وہ دید و دانش (دیکھنے اور سمجھنے) ہی سے چھٹکارا یا چکاسے۔ وہ کیا جانے کہ وہ کیا رکھتا ہے اور کس کے ساتھ رکھتا ہے۔ ہذا نیاز سوائے اس کے کہ معرفت سے عجز کا اعتراف کیا جائے معرفت کی طرف راہ ہی نہیں ملتی۔ اسی وجہ سے

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے: "الحجز عن درك
الادراك ادراك" (یعنی ادراک کو حاصل کرنے سے عاجزی ہی ادراک ہے)
یہاں خود ادراک سے مراد وہ خصوصی نسبت ہے جس کے ادراک سے
عجز ضروری ہے۔ کیونکہ صاحب ادراک مغلوب ہوتا ہے وہ اپنے
ادراک کو نہیں جان سکتا۔ اور دوسرے لوگ بھی اس کے حال کو نہیں
جانتے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

۳۴۔ منها

بدعت اعتقادی کا قصبان ایک شخص صوفیوں کے لباس میں ہوتے ہوئے
جو بدعت اعتقادی رکھنے میں مبتلا تھا، یہ فقیرس کے بارے میں متردد تھا
اتفاقاً ایک روز میں دیکھنا ہوں کہ انبیاء صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیما
علیہم باجمہم جمع ہیں اور سب اس شخص کے حق میں متفق ہو کر فرما رہے ہیں
کہ تیسرے متا یعنی وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے۔ اسی اثنا میں دل میں
خیال آیا کہ یک دوسرے شخص کے متعلق بھی جس کے حق میں یہ فقیر متردد
تھا دریافت کر لوں اس شخص کے بارے میں حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ
و السلام نے فرمایا کہ گات متا (وہ شخص ہم میں سے تھا) ہم بدعت اعتقادی
سے اللہ سبحانہ کی پناہ مانگتے ہیں اور اس کے بزرگ انبیاء کے طعن سے
بھی پناہ مانگتے ہیں۔

۳۵۔ منها

مشابہات کی تاویل | اس فقیر پر (کارکنان قضا و قدر نے) ظاہر فرمایا کہ

الفاظ "قرب" اور "معیت" اور احاطہ حق سبحانہ و تعالیٰ جو قرآن مجید میں واقع ہوئے ہیں منجملہ تشابہات قرآنی کے ہیں جیسا کہ لفظ "یکہ" اور "وَجْہ" وغیرہ اور یہی حال لفظ "اول" و "آخر" و "ظاہر" و "باطن" اور ان جیسے دوسرے الفاظ کا ہے۔ لہذا ہم حق سبحانہ و تعالیٰ کو "قرب" کہتے ہیں، لیکن ہم نہیں جانتے کہ "قرب" کیا چیز ہے۔ اسی طرح ہم اسے "اول" کہتے ہیں، لیکن ہم نہیں جانتے کہ "اول" سے کیا مراد ہے۔ اور "قرب" اور "اولیت" کے جو معنی ہمارے علم و فہم کے احاطہ میں آتے ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ اس سے منزہ (پاک) اور برتر ہے اور جو کچھ ہمارے کشف اور مشاہدہ میں سما سکتا ہے حق تعالیٰ اس سے بہت بلند و بالا اور پاک ہے، اور حق تعالیٰ کے "قرب" اور "معیت" کی جس کیفیت کو بعض خود ساختہ صوفیوں نے کشف کے طور پر دریافت کیا ہے اور وہ اسی کشفی معنی کے لحاظ سے حق سبحانہ کو "قرب" اور "ساتھ" سمجھتے ہیں وہ مستحسن نہیں ہے۔ انھوں نے فرقہ مجتہد (وہ فرقہ جو خدا کے لئے جسم ثابت کرتا ہے) کے مذہب میں قدم رکھ دیا ہے۔ اور جو کچھ بعض علما نے اس کی تاویل میں فرمایا ہے اور "قرب" سے مراد علی "قرب" لیا ہے تو وہ اسی طرح پر ہے جیسا کہ انھوں نے یک کی تاویل قدرت سے کی ہے اور وجہ کی تاویل ذات سے کی ہے بیان لوگوں کے نزدیک جائز ہے جو تاویل کرنے کو جائز سمجھتے ہیں۔ اور ہم تو تاویل کرنے کو جائز قرار نہیں دیتے اور اس کی تاویل کو حق سبحانہ و تعالیٰ کے علم کے حوالہ کر دیتے ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے۔ اور سلامتی ہو اُس پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔

۳۶۔ منها۔

اتباع رسولؐ | یہ فقیر کبھی تو نماز وتر شروع رات میں ادا کر لیتا تھا اور کبھی آخری رات میں ادا کرتا تھا۔ رکاز کنانِ قضا و قدر نے ایک رات مجھے دکھایا کہ نماز وتر کو دیر سے ادا کرنے کی صورت میں، جب نماز سو جائے اور اس کی نیت یہ ہوتی ہے کہ آخری رات میں وتر کی نماز ادا کرے گا تو اس کے سیکس اعماں کو لکھنے والے فرشتے وتر کی نماز ادا کرنے کے وقت تک تمام رات نیکیاں اس کے نام پر لکھتے رہتے ہیں۔ پس جس قدر بھی وتر کی نماز کو تاخیر سے ادا کرے گا بہتر ہوگا۔ لیکن اس کے باوجود اس فقیر کو تو وتر کی تعجل اور تاخیر میں بجز سید البشر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی پیروی کے اور کوئی چیز منظور نہیں ہے۔ اور یہ فقیر کسی فضیلت کو بھی پیروی کے برابر نہیں سمجھتا۔ حضرت رسالت پناہ (صلی اللہ علیہ وسلم) وتر کی نماز کبھی اول شب میں ادا فرمایا کرتے تھے اور کبھی آخر شب میں۔ یہ فقیر اپنی سعادت اسی میں سمجھتا ہے کہ کسی بات میں آنحضرت علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام کا تشبہ حاصل ہو جائے۔ اگرچہ یہ تشبہ صرف صورت کے طور پر ہی ہو۔ لوگ بعض سنتوں کے سلسلہ میں شب بیداری کی نیت اور اس جیسی باتوں کو دخل دیتے ہیں۔ ان لوگوں کی کوتاہ اندیشی سے تعجب ہوتا ہے۔ ہم تو ہزار شب بیداریوں کو بھی پیروی رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے نصف دانہ جو کے عوض نہ خریدیں۔ ہم ماہِ رمضان کے عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کے لئے بیٹھے۔ دوستوں

جمع کر کے ہم نے کہا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے سوا کوئی دوسری نیت نہ کریں۔ کیونکہ ہم رات بقیل اور انقطاع (دن سے ایک ٹھنڈک ہونا) کی ہو سکتا ہے۔ ہمیں (حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی) ایک پیروی حاصل ہو جائے تو ہم سو گز قاریاں قبول کرنے کو تیار ہیں۔ لیکن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے بدلے کے بغیر ہمیں ہزار بتل اور انقطاع قبول نہیں۔

آزاد کہ درمیانے کا رستہ دروغ است از باغ بوستان و تماشائے لاله زار
موجود ہے گھر میں ہو محبوب گلخیز ترجمہ حاجت نہیں ہر کچھ اسے باغ و بہار کی
شہ سحانہ ہمیں آپ کی کماں سے بعت عطا فرمائے، آپ پر اور آپ کی آل پر
مکمل ترین اور کامل ترین درودیں اور سلام ہوں۔

۳۔ منہا

محبتِ ذاتی و محبتِ صفاتی کا فرق ایک مرتبہ کی بات ہے کہ میں درویشوں کی ایک جماعت کے ساتھ بیٹھ ہوا تھا۔ اس فقیر نے اپنی اس محبت کے متعلق حوالے سرور علیہ وعلی آلہ الصلوٰات والتسلیمات کے غلاموں کے ساتھ نسبت رکھتا ہے کچھ اس طرح کہدیا گیا اس سرور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اس درجہ غالب ہو گئی ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو بھی میں اس واسطے سے دوست رکھتا ہوں کہ وہ ربِّ محمد (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا پروردگار) ہے۔ حاضرین میری اس بات سے حیرت میں رہ گئے۔ لیکن انہیں مخالفت کی مجال نہیں تھی۔ میری یہ بات حضرت رابعہ رحمہ کی بات کے بالکل برعکس ہے۔ انہوں نے کہا ہے کہ میں نے آل سرور

صلی اللہ علیہ وسلم سے خواب میں کہا تھا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی محبت نے اس طرح غلبہ پالیا ہے کہ آپ کی محبت کے لئے جگہ ہی نہیں رہی۔ یہ دونوں باتیں اگرچہ شکر کی خبر دیتی ہیں۔ لیکن میری بات اصلیت رکھتی ہے۔ انھوں نے وہ بات عین شکر میں کہی تھی اور میں نے (شکر سے نکلنے کے بعد) ابتلائے محمود ہوش آنے کے شروع میں کہی ہے۔ ان کی بات مرتبہ صفاً میں ہے اور میری بات مرتبہ ذات سے لوٹ آنے کے بعد ہے۔ کیونکہ مرتبہ ذات تعالیٰ میں اس قسم کی محبت کی گنجائش نہیں ہے۔ تمام نسبتیں اس مرتبہ سے نیچے ہی رہ جاتی ہیں۔ وہاں تو سراسر حیرت ہے یا جہالم ہے بلکہ اس مرتبہ میں آدمی ذوق کے ساتھ محبت کی لٹی کرتا ہے۔ کسی طرح بھی اپنے کو خدا کی محبت کے لائق نہیں سمجھتا۔ محبت اور معرفت صرف مرتبہ صفات میں ہوتی ہے (مرتبہ ذات میں نہیں ہوتی) پس جسے لوگوں نے محبت ذاتی کہا ہے اس سے مراد صرف ذات احدیت نہیں ہے بلکہ اس سے مراد وہ ذات ہے جس کے ساتھ ذات کے کچھ اعتبارات بھی مناسبت ہوں۔ لہذا حضرت رابعہؒ کی وہ محبت مرتبہ صفات میں ہے۔ اور اللہ سبحانہ ہی صریح بات دل میں ڈالنے والے ہیں اور درود و سلام ہوید البشر صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل اطہر پر۔

۳۸۔ منہا

علم ظاہر و علم باطن کی برتری | علمی فضیلت، معلوم کے شرف اور رتبہ
اولیٰ دایب پیرو استاد۔ | کے تذکرہ کے مطابق ہوتی ہے۔ معلوم

جس قدر اشرف ہو گا اس کا علم بھی اسی قدر بلند تر ہو گا۔ لہذا علم باطن جس کے ساتھ حضرات صوفیہ امتیاز رکھتے ہیں، علم ظاہر سے افضل ہو گا، جو علمائے ظواہر کا حصہ ہے۔ بالکل اسی طرح جیسا کہ علم ظاہر کو علم جماعت حیاکت دہال بنانے اور کپڑا بننے کے علم پر فضیلت ہوتی ہے۔ لہذا پیر کے آداب کی رعایت کہ جس سے علم باطن کو حاصل کرتے ہیں، اس استاد کے آداب کی رعایت سے کئی گنا زیادہ ہوئی جس سے کہ علم ظاہر کا استفادہ کرتے ہیں۔ اور اسی طرح علم ظاہر کے استاد کے آداب کی رعایت، اس استاد کے آداب کی رعایت سے کئی گنا زیادہ ہے جس سے بال بنانا اور کپڑا بنانا سیکھتے ہیں۔ اور یہی تفاوت علم ظاہری کی تمام اصناف میں جاری ہے چنانچہ علم کلام اور فقہ کا استاد علم نحو و صرف کے استاد سے زیادہ اولیٰ اور زیادہ مقدم ہے۔ اور نحو و صرف کا استاد، علوم فلسفہ کے استاد سے زیادہ اولیٰ ہے۔ اس لئے کہ علوم فلسفہ، علوم معتبرہ میں داخل نہیں ہیں۔ اس کے اکثر مسائل بے سود اور بلا حاصل ہیں اور بہت کم مسائل ہیں جنہیں انھوں نے کتب اسلامیہ سے اخذ کر لے اور ان میں تصرفات کر ڈالے ہیں، وہ بھی جمل مرکب سے خالی نہیں ہیں۔ کیونکہ اس مقام میں عقل کے لئے کوئی گنجائش ہی نہیں ہے۔ نبوت کا انداز عقل نظری کے انداز سے بالکل الگ چیز ہے۔

جاننا چاہئے کہ پیر کے حقوق تمام حقوق والوں کے حقوق سے اوپر ہوتے ہیں بلکہ پیر کے حقوق کو دوسروں کے حقوق سے کوئی نسبت ہی نہیں ہو

۶۵ حضرت حق سبحانہ کے انعامات اور اس کے رسول علیہ السلام علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی تسلیمات کے احسانات کے بعد میرے حقوق کا درجہ ہے۔ بلکہ سب کے پیر حقیقی تو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی ہیں۔ اگرچہ ظاہری پیدائش والدین سے ہوتی ہے، مگر معنوی پیدائش پیر ہی کے ساتھ مخصوص ہے۔ ولادت صوری کی حیات تو چند روزہ ہے مگر ولادت معنوی کے لئے حیات ابدی ہے۔ پیر ہی کو ہے جو اپنے قلب و روح سے معنوی گندگیوں کی صفائی کرتا ہے اور اس کے اندرونی حصوں کو پاک و صاف کرتا ہے ان توجہات میں جو کہ بعض مریدوں کی نسبت واقع ہوتی ہیں محسوس ہوتا ہے کہ ان لوگوں کی باطنی آلائشوں کی تمہیر (پاک کرنے) میں ایک گونہ تلوث (لودگی) خود صاحب توجہ تک سراست کر جاتا ہے، اور اُسے ایک عرصے تک مکرر دگر دہا رکھنا ہے۔ پیر ہی ہے جس کے وسیلے سے لوگ خدا سے غرض تک پہنچتے ہیں جو تمام دنیوی اور اخروی سعادتوں سے بند تر چیز ہے۔ پیر ہی ہے جس کے وسیلے سے نفس امارہ جو اپنی ذات کے اعتبار سے خبیث واقع ہوا ہے، تزکیہ حال کر لیتا اور پاک و صاف ہو جاتا ہے۔ اور امارگی سے اطمینان کے مقام تک پہنچتا ہے۔ اور جہلی (ضعفی) کفر سے اسلام حقیقی تک رسائی پاتا ہے

گر جویم شرح میں بیحد شود

(ترجمہ) جو اس کی شرح کروں بے حساب ہو جائے

لہذا اگر پیر کسی مرید کو قبول کر لے تو اُسے یہ اپنی سعادت سمجھنی چاہئے

اور گروہ کسی مرید کو رد کرتا تو اسے اپنی بد بختی ستار کر دیتی ہے۔ ہم اس چیز سے خدا کی پناہ مانگتے ہیں۔ حق سبحانہ کی رضا کو یہی کی رضا کے پس پردہ رکھا گیا ہے۔ جب تک مرید اپنے آپ کو پیر کی رضا مندوں میں گم نہ کرے حق سبحانہ کی رضا مندوں تک نہیں پہنچ سکتا۔ مرید کی سب سے بڑی آفت پیر کو آزار دینے میں ہے۔ ہر غرض جو اس کے بعد ہو اس کا تدارک کر لینا ممکن ہے، لیکن آزار پیر کا تدارک کسی چیز سے بھی نہیں ہو سکتا۔ آزار پیر مرید کے لئے شفاوت اور بد بختی کی بنیاد ہے۔ اس سے حق سبحانہ و تعالیٰ کی پناہ مانگنا۔ اعتقادات اسلام میں بڑا خلل و راجح شرعیہ کی بجائے دینی میں بڑا فتنہ راسخ کا نتیجہ اور ثمرہ ہوتا ہے۔ احوال اور وجدانیات، جن کا تعلق ^{۱۱} باطل سے ہوتا ہے، ان کا نو پوچھ ہی کیا ہے۔ اگر باوجود پیر کی آزار رسانی کے احوال کا کوئی اثر باقی رہ جائے تو اسے استدراج (اور مہلت) میں سے شمار کرنا چاہیے۔ کہ آخر میں وہ لامحالہ خرابی ہی لائے گا اور سوائے نقصان کے اور کوئی نتیجہ نہیں دیکھا۔ اور سلاشتی ہو اس پر جو بدایت کی پیروی کرے۔

۳۹۔ منہا

لطائفِ شہ کے مراتب | قلب کا تعلق عالمِ امر سے ہے، اسے عالمِ خلق و وابستگی اور شفیق عطا کر کے عالمِ خلق کی طرف نیچے اتار آگیا۔ اور اس مضبوط گوشت کے ساتھ جو بائیں پہلو میں ہوتا ہے خصوصی تعلق عطا کر دیا گیا ہے یہ ایسا ہی ہے جیسے کسی بادشاہ کو ایک بھنگن کے ساتھ عشق پیدا ہو جائے اور اس عشق کی وجہ سے بھنگن کے گھر میں نزول فرمائے۔ اور روح جو

قلب سے لطیف تر ہے اصحابِ یمن (دائیں جانب والوں) میں سے ہے۔ اور
 تین لطیفے جو لطیفہ روح سے اوپر ہیں وہ خیر اکامور او سطہا (مطالب
 میں بہترین، درمیانی معاملہ ہوتا ہے) کے شرف سے بہرہ اندوز ہیں۔ لطیفہ
 حسد و لطیفہ تر ہو اتنا ہی وہ وسط کے زیادہ مناسب ہے۔ لیکن اتنا ہے کہ
 لطیفہ نیر اور لطیفہ خفی، دونوں لطیفہ اخفی کی ہر دو جانب واقع ہیں۔ ان
 میں سے ایک دائیں طرف واقع ہے اور دوسرا بائیں طرف۔ اور لطیفہ نفس،
 جو اس کے قریب واقع ہے اور دماغ سے تعلق رکھتا ہے اور لطیفہ قلب کی
 ترقی اس پر منحصر ہے کہ وہ روح کے مقام میں اور روح سے اوپر کے مقام میں
 رسائی حاصل کرے۔ اسی طرح روح اور اس سے اوپر والے لطیفوں کی
 ترقی بھی اس پر منحصر ہے کہ وہ اوپر کے مقامات میں رسائی حاصل کر لیں لیکن
 یہ رسائی شروع میں احوال کے طریقہ پر حاصل ہوتی ہے اور آخر میں مقام
 کے طور پر۔ اور نفس کی ترقی اس وقت ہوتی ہے جب وہ شروع میں بطور
 احوال اور آخر میں بطور مقام کے قلب کے مقام میں پہنچ جائے۔ اور آخر کار
 بہ چہ کے چہ لطیفہ مقام اخفی میں پہنچ جاتے ہیں اور سب کے سب ایک
 ساتھ مل کر عالم قدس کی طرف پرواز کرنے کا ارادہ کرتے ہیں اور لطیفہ قالب
 کو خالی چھوڑ دیتے ہیں۔ لیکن یہ پرواز بھی ابتداء میں بطور احوال کے ہوتی ہے
 اور آخر میں بطور مقام کے۔ اور اس وقت مقام فنا حاصل ہو جاتا ہے۔

۶۷ موت پہلے موت کا مطلب | اور جسے صوفیہ نے موت پیش از موت
 دمرنے سے پہلے ہی مر جانا، کہا ہے اس سے مراد لطیفہ قالب اپنی چھ لطیفوں

(نیچے اور دور ہونے) کے ساتھ، انجام پائے گا (یعنی نریکی سے دوری میں جا رہے گے) اور تکمیل کا مقدمہ پیدا ہو جائے گا۔ اور اگر دین کی طرف واپس نہ کریں دُور (دورِ قربت) کے بعد تداوی (ہست و دور ہونا) حاصل نہ ہو سکے تو وہ ادبیائے عزالت ہو جائے گا اور طباطبائی کی تربیت اور ناقص لوگوں کی تکمیل اُس کے ہاتھ سے نہیں ہو سکے گی۔ یہ ہے گفتگاہ اشارہ اور کنایہ کے انداز میں ہدایت (آغاز) اور نہایت (انجام) کی لیکن ان منزلوں کو قطع کئے بغیر اس کو سمجھ لینا ناممکن ہے۔ اور سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ علی اکبر الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کو لازم جانے۔

۴۔ منہا

کلام الہی [حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ازل سے ابد تک ایک ہی کلام کے ساتھ مشکو ہے۔ یہ کلام ایسا ہے کہ اس کے ٹکڑے اور اجزاء نہیں کئے جاسکتے کیونکہ خاموشی اور گونگانا پین اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے۔

کیا عجب ہے کہ ازل سے، ہر تک ویاں یک ہی آن (ساعت) رہتی ہو۔ کیونکہ اللہ سبحانہ کی ذات پر زمانہ جاری نہیں ہوتا۔ ظاہر ہے کہ ایک آن واحد میں ایک بسیط (غیر مرکب) کلام کے سوا اور کیا واقع ہو سکتا ہے اور اُس کلام واحد سے، تعلقات کہ متعدد ہونے کے اعتبار سے، کلام کی اس قدر قسمیں پیدا ہو گئی ہیں۔ مثلاً اگر اس کا تعلق مامور (جسے حکم دیا جائے) کے ساتھ قائم ہو تو اس سے "آمر" (حکم) پیدا ہو جاتا ہے۔ اور اگر مہشی (جس سے مانعت

فرمانے والے کے ساتھ ہو تو اس کا نام "ہی" (ممانعت) ہو جاتا ہے۔ اگر خبر دینے سے تعلق ہو تو خبر "پیدا ہو جاتی ہے۔ اس ضمن میں زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ گزشتہ اور آئندہ زمانے کے متعلق خبر دینا بہت سے لوگوں کو اشکال میں ڈالتا ہے اور انھیں دالت کرنے والی چیز کا تقدم و تاخر مدلول (جس چیز پر دلالت کی جاتی ہے) یعنی مرد کے تقدم و تاخر کی طرف ایجاباتا ہے۔ لیکن یہ کوئی اشکال نہیں ہے۔ کیونکہ زمانہ گزشتہ (ماضی) اور زمانہ آئندہ (مستقبل) دالت کرنے والی چیزوں کی مخصوص صفات ہیں جو اس آئن (کھڑی) کے انبساط (بسط ہونے) کے لحاظ سے پیدا ہوئی ہیں لیکن مدلول (جس چیز پر دلالت کی جائے) یعنی مراد کے مرتبہ میں چونکہ وہ آئن (کھڑی) خود اپنی حالت پر ہے وہ کسی قسم کا نسب طاس میں پیدا نہیں ہوا ہے لہذا اس مرتبہ میں گزشتہ اور آئندہ زمانوں کی گنجائش ہی نہیں ہے۔ بعدائے معقول (منطق و فلسفہ) نے کہا ہے کہ ایک ہی حقیقت (ماہیت) کے لئے وجود خارجی کے اعتبار سے لوازمات علیحدہ ہوتے ہیں اور وجود ذہنی کے اعتبار سے صفات جدا ہوتی ہیں۔ جبکہ ایک ہی چیز میں وجود ادنیٰ و حیثیت (مزمع و غیر) کے مختلف ہونے کے اعتبار سے صفات اور لوازم کا متبائن اور متغائر ہونا (جدا جدا اور مختلف ہونا) جائز ہو سکتا ہے تو دال (دالت) کرنے والی چیز (اور مدلول) جس پر دلالت کی جائے) میں جو حقیقت ایک دوسرے سے الگ الگ ہیں (متبائن و تغائر) بطریق ادنیٰ جائز ہونا چاہئے۔ اور یہ جو کہا گیا ہے کہ ازل سے ابتدا تک ایک ہی آئن (کھڑی) ہے

تو یہ تعبیر کی سنگد مانی کی وجہ سے ہے۔ وہ نہ وہاں تو درحقیقت اس کی بھی گنجائش نہیں ہے یہاں تو زمانہ کی طرح وہ (یعنی آن و اہد کہنا) بھی گراں ہے۔
 دائرۃ امکان سے باہر جانا چاہئے کہ ممکن جب قرب الہی جل سلاط
 ازل اور ابد متحد ہیں۔ کے مقامات میں دائرۃ امکان سے باہر قدم
 ۲۹ رکھتا ہے تو وہ ازل اور ابد کو متحد پاتا ہے حضرت رسالت خاتمیت علیہ
 علی آرا الصلوٰۃ والسلام واتبیہ نے شب معراج میں، مقامات عروج کے
 اندر حضرت یونس علیہ السلام کو پھلی کے شکم میں پایا تھا اور طوفانِ نوح
 بھی موجود تھا۔ علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ اور اہل بہشت کو بہشت میں دیکھا
 تھا۔ اور دوزخیوں کو دوزخ میں۔ اور بہشت میں داخل ہونے کے وقت سے
 پانچ سو سال کے بعد جو خدا کے ہاں کے حساب سے (آدھا دن ہوتا ہے)
 حضرت عبدالرحمن ابن عوفؓ جو دولت مند صحابہ میں سے تھے علیہم ارضوان
 بہشت میں آئے تھے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے دیر میں آنے
 کی وجہ دریافت فرمائی تھی اور انہوں نے اپنا دشوار گزار راستوں اور
 آزمائشوں کا حال سنایا تھا۔ یہ سب کچھ ایک آن (کھڑی) ہی کے انداز میں
 مشہود ہوا تھا۔ اس میں گزشتہ اور آئندہ زمانے کی کوئی گنجائش نہیں تھی۔ اس
 فقیر کو بھی اللہ کے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صدقے سے بعض اوقات
 یہ حالت پیش آئی ہے۔ اور میں نے لاکھ کو عین سجود کی حالت میں
 پایا ہے جو وہ حضرت آدم علیہ السلام کو کر رہے تھے، کہ اب تک انہوں نے
 سجدہ سے سر بھی نہیں اٹھایا تھا۔ اور لاکھ بیلتین کو جنہیں سجدہ کا حکم

نہیں دیا گیا تھا ان سجدہ کرنے والے فرشتوں سے الگ دیکھا کہ وہ اپنے مشہور جس کا وہ مشاہدہ کر رہے تھے) میں فٹا اور غرق ہیں۔ اور وہ تمام حالات جن کا آخرت میں وعدہ فرمایا گیا ہے، وہ سب اسی آن (گھڑی) میں دکھائی دیئے۔ چونکہ اس واقعہ پر ایک مدت گزرنے لگی ہے۔ اس لئے میں نے احوالِ آخرت کی تفصیل بیان نہیں کی۔ کیونکہ مجھے اپنے حافظہ پر اعتماد نہیں رہا ہے۔

معراج نبوی اور عروج اولیا، لیکن اتنی بات سمجھ لینی چاہئے کہ یہ حالات میں فرق ہے

روح مدلول کو پیش آئے تھے اور جو مشاہدات ہوئے تھے وہ بصارت اور بصیرت دونوں سے ہوئے تھے۔ لیکن دوسرے لوگوں کو جو (بہر حال) طفیل میں، اگر یہ حالت بطور تبعیت کے پیش آتی ہے تو وہ صرف روح تک ہی محدود رہتی ہے اور بصیرت کے ساتھ مخصوص ہوا کرتی ہے۔ (جسم اور ظاہری آنکھوں کے ساتھ نہیں) ہے

وہ قافلہ کہ دوست دائم نرم (ترجمہ) میں بسکہ رسدِ دور یا ننگِ جرم
ہے جس قافلے میں جانا ہوں میں سنبھلا
یہی کافی ہے آواز جس تو مجھ تک آتی ہے
علیہ و علی الصلوٰۃ والسلامات اتمھا و اکملھا۔

۴۱۔ منہا

تکوین حقیقی صفات میں ہے | تکوین واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کی حقیقی صفات میں سے ایک مستقل صفت ہے۔ اشاعرہ (امام ابو الحسن شریعتی رحمہ اللہ)

تکوین کی صفات، اضافیہ ہیں نہ سار کرتے ہیں اور وہ قدرت اور ارادہ ہی کو ایجاد عالم (دنیا کو وجود بخشنے) میں کافی سمجھتے ہیں۔ لیکن صحیح یہ ہے کہ قدرت اور ارادہ کے عند وہ تکوین ایک علیحدہ حقیقی صفت ہے۔ اس کی وضاحت یہ ہے کہ قدرت کے معنی یہ ہیں کہ اس میں فعل و ترک جتنی کسی کام کا کرنا اور اسے چھوڑ دینا دونوں باتیں صحیح ہوں۔ اور ارادہ کے معنی یہ ہیں کہ قدرت کی ان دونوں جہتوں، یعنی فعل اور ترک میں سے کسی ایک جہت کو مخصوص اور متعین کر لیا جائے۔ ہذا اس طرح قدرت کا درجہ، ارادہ کے درجہ پر مقدم ہونا ہے۔ اور تکوین جسے ہم صفات حقیقیہ میں سے سمجھتے ہیں، اس کا درجہ قدرت، اور ارادہ کے درجوں کے بعد آتا ہے۔ اس صفت کا کام، اس خاص کردہ جہت کو وجود میں لے آنا ہے۔ اس قدرت کو فعل (کرنے) کی جہت کو درست قرار دینے والی صفت، یعنی متعین فعل ہے اور ارادہ، فعل (کرنے) کی جہت کو خاص کرنے والی صفت (مختص فعل) ہے۔ اور تکوین، اسے وجود میں لانے والی ہے۔ لہذا تکوین کی صفت کو ماننے بغیر چارہ نہیں ہے۔ اس کی وہی صورت ہے جو استطاعت مع الفعل کی ہوتی ہے جسے علماء اہل سنت نے بندوں میں ثابت کیا ہے۔ اور کوئی شک نہیں کہ یہ استطاعت ثبوت قدرت کے بعد ہی ہو سکتی ہے۔ بلکہ ارادہ کے تعلق کے بھی بعد ہوتی ہے۔ اور وجود بخشی کا تحقق (ثبوت) اسی استطاعت کے ساتھ وابستہ ہے بلکہ وہ استطاعت ہی فعل کی جہت کو ضروری قرار دیتی ہے اور اس کے بالمقابل ترک

کی جہت وہاں مفقود ہے۔ تکوین کی صفت کا حال بھی کچھ ایسا ہی ہے کہ وجود بخشی اس کے ساتھ بطور یجاب یعنی واجب اور ضروری قرار دینے کے ہوئی ہے۔ لیکن یہ ایجاب (ضروری قرار دینا) واجب تعالیٰ کی ذات میں کوئی ضرر نہیں دیتا کیونکہ اس کا ثبوت صفت قدرت اور صفت ارادہ کے متحقق ہو جانے کے بعد ہوتا ہے جبکہ قدرت کے معنی فعل رکرنے اور ترک (چھوڑ دینے) کو صحت اور درستگی بخشنے کے ہیں۔ اور ارادہ کے معنی قدرت کی کسی ایک جہت یعنی فعل یا ترک کی جہت کو خاص کر لینے کے ہیں۔ برخلاف اس کے جو حکمائے فلسفہ نے کیا ہے۔ اور انھوں نے شرطیہ اولیٰ (صحت فعل یعنی اگر چاہے تو پیدا کر سکتا ہے) کو واجب الصدق خیاں کر لیا ہے اور شرطیہ ثانیہ (صحت ترک یعنی اگر نہ چاہے تو نہیں پیدا کر سکتا) کو مستنع الصدق قرار دے لیا ہے اور صفت ارادہ کی نفی کر دی ہے۔ اس قول کے مطابق ایجاب صریح لازم آتا ہے تَعَالَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَنْ ذَٰلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا (اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات اس سے کہیں بلند تر ہے)۔

وہ ایجاب جو ارادہ کے تعلق اور دونوں قدرت جہتوں میں سے ایک جہت کی تخصیص کے بعد پیدا ہوتا ہے وہ اختیار کو مستلزم (لازم کرنے والا) ہے بلکہ اختیار کی تاکید کرنے والا ہے۔ اس کی نفی کرنے والا نہیں ہے۔ اور صاحب فتوحات کا کشف بھی حکماء کی رائے کے موافق ہی واقع ہوا ہے۔ وہ قدرت کے سلسلہ میں شرطیہ اولیٰ کو واجب الصدق سمجھتے

میں اوشانی کو محتجہ الصدق۔ یہ تو ایجاب (لازم قرار دینے) کو تسلیم کر لینا ہوا۔ اس کے نتیجہ میں ابادہ بالکل ہی بیکار ہو جاتا ہے۔ کیونکہ دو برابر کی جہتوں میں سے ایک جہت کو خاص کر لینا یہاں پایا ہی نہیں جاتا۔ اور اگر صفت تکوین میں اس مضمون (یعنی ایجاب) کا اثبات کریں تو اس کی گنجائش ٹھکل سکتی ہے کیونکہ وہ اس ایجاب کے شائبہ سے مبرا اور پاک ہے۔ یہ بہت ہی باریک بینی کا فرق ہے جس کو مجھ سے پہلے کسی نے بیان کرنے کی کم ہی سہقت کی ہے۔ علمائے تریذیہ نے بھی اگرچہ اس صفت (یعنی تکوین) کا اثبات فرمایا ہے لیکن وہ بھی اس باریکی نظر کی طرف نہیں گئے ہیں۔ (انہیں) (ما تریذیہ کو) بلند درجہ شئیہ مصطفویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحقہ کی پیروی نے ہی۔ تمام تکلیفیں میں اس معرفت کے ساتھ ممتاز بنا دیا ہے۔ اور یہ حقیر بھی انہی اکابر کے خوشہ چینوں میں سے ہے۔ اللہ سبحانہ ہمیں ان کے درست اور حق عقائد پر سید المرسلین علیہم علی آلاء الصلوٰۃ والتسلیمات اتمہا واکملہا کے طفیل میں ثابت قدم رکھے۔

۴۲۔ منہا

روایت باری تعالیٰ آخرت میں مومنوں کے لئے خدا کے عز و جل کا دیدار ہونا، حق ہے۔ یہ وہ مسئلہ ہے کہ سوائے اہل السنۃ والجماعت کے اسلامی فرقوں اور حکمائے فلاسفہ میں سے کوئی شخص بھی اس کے جواز کا قائل نہیں ہے ان کے انکار کی وجہ غائب کو حاضر پر قیاس کر لینا ہے، جو بہر حال فاسد و

نقطہ ہے۔ نظر آنے والی ہستی جبکہ ہے چون اور بے حلوں ہوگی جو رؤیت
 اور اس سے متعلق ہوگی وہ بھی ہے چوں ہی ہوگی۔ اس پر مسان
 رہنا چاہئے مگر اس کی کیفیت میں مستغولی نہیں ہونا چاہئے (کہ وہ کس طرح
 اور کونکر ہوگی)۔ قدرت نے اس راز کا کج بھی خواص اولیاء پر خاص فرمادہ ہے
 ہے (جو کچھ انھیں مشاہدہ ہونا ہے) وہ اگر حد رؤیت دیدار حق ہیں
 ہے۔ لیکن وہ بے رؤیت بھی نہیں ہے۔ (کیفیت ہوتی ہے کہ گویا کہ
 محدود حق تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو۔ کل (مقام کے دن) متاثر ہوں
 حق سبحانہ و تعالیٰ کو سے سر کی آنکھوں سے ہی دیکھیں گے۔ لیکن ادراک
 ہیں کر سکیں گے کہ "رُؤیت" و "مُصَافَہ" ہیں اس کا دراک نہیں کر سکیں گے
 وہ صرف وہ ہیں معدوم کر سکیں گے ایک واسطہ کا یقینی علم کہ وہ
 دیکھ رہے ہیں اور دوسرے وہ نہایت خوب برہنہ ہوتی ہے۔
 دو چیزوں کے علاوہ بنی جہد رؤیت کے وارہ میں وہ سب کے سب
 مفقود ہوں گے۔ مسئلہ، مسئلہ کلام میں سب سے باریک تر اور مشکل پر
 ہے عمل کا انداز اسے ثابت کرنے اور اس کی صورت کشی کرنے میں عاجز ہو
 جو علماء اور صوفیہ انبار کی پیروی کرنے والے ہیں انھوں نے اپنے فویر
 فراست سے جو نواری ثبوت ہی سے مستبس (حاصل کردہ) ہے اس سے
 دریافت کیا ہے۔ ابجے ہی علم کلام کے اور بھی دوسرے بہت سے مسائل
 ہیں جن کو ثابت کرنے سے عقل عاجز اور حیران رہ جاتی ہے علمائے اہل سنت
 کو تو صرف نور فراست ہی حاصل ہے لیکن صوفیہ کو نور فراست تو حاصل

ہے ہی مگر اس کے ساتھ ہی ان کو کشف اور شہود بھی حاصل ہے۔

کشف اور فراست میں فرق [کشف اور فراست کے درمیان ایسا ہی فرق ہے جیسا کہ حدیث (اندروہ و بحیثہ سے متعلق چیزوں) اور حیات میں ہے۔ فراست، نظریات (دلیل سے تعلق رکھنے والی چیزوں) کو حدسیات بنا دیتی ہے اور کشف انھیں حیات بنا دیتا ہے وہ تمام مسائل جن کے اہل سنت فائل ہیں اور ان کے مخالفین جنہوں نے اپنے اوپر عقلی طریقہ کو لازم کر رکھا ہے، ان مسائل کے منکر ہیں، وہ سب اسی قسم کے ہیں کہ وہ سب نو فراست سے معوم ہوئے ہیں اور کشف صحیح سے مشاہدہ میں آگئے ہیں اگر ان مسائل کو بیان کرنے میں کہیں کوئی وضاحت کی جائے تو اس سے مقصود محض اس کی صورت کسی اور تفسیر ہوتی ہے۔ نظر (فکر) اور دلیل کے ساتھ ان کو ثابت کرنا نہیں ہوتا، کیونکہ عقل کی فکر و نظران کے انبات اور صورت کثی میں محض باہت ہے۔ ان علماء پر بڑا ہی تعجب ہوتا ہے جو اس مسائل کے سلسلہ میں حور کو مقام، استدلال میں لکھ کر کرتے ہیں اور وہ چاہتے ہیں کہ دلائل سے ان کا ثبات کر دیں اور مخالفین پر حجت تمام کر دیں۔ مگر یہ بات میسر نہیں آتی اور مکمل کو بھی نہیں پہنچتی۔ مخالفین یہ سمجھ جیتے ہیں کہ جس طرح ان کے استدلال تھوڑے کمزور اور ناقص ہیں اسی طرح ان کے مسائل بھی بے غلط کمزور اور ناقص ہوں گے۔ مثلاً علمائے اہل سنت نے استطاعت مع الفعل (فعل کے ساتھ طاقت بھی رکھنا) کا انبات کیا ہے۔ یہ مسئلہ

اُن حق و صحیح مسائل میں سے ہے جو فوراً اسب و کشفِ صریح سے معلوم ہوئے ہیں لیکن جو دلائل وہ اس کو ثابت کرے کے لئے پیش کرے ہیں وہ بالکل ہی کارہ اور ناقص ہیں۔ اس مسئلہ کو ثابت کرنے کے لئے جو دلائل وہ پیش کرے ہیں ان میں سب سے قوی دلیل دو زبانوں میں اعراض کا باقی نہ رہنا ہے کیونکہ اگر عرض باقی رہ جاتا ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ عرض خود عرض ہی کے ساتھ قیام پذیر ہو۔ خداوند سبحان ہونا ممکن نہیں ہے۔ اور چونکہ مخالفین نے اس دلیل کو ناقص اور ناکارہ سمجھا ہے لہذا انھوں نے یقین کر لیا کہ خود وہ مسئلہ بھی ایسا ہی ناقص ہے۔ انھوں نے یہ بات نہیں سمجھی کہ اس مسئلہ میں اور اس جیسے دوسرے مسائل میں ان کا رہنما و رہبر فرات ہے جو انواریہ نبوت سے معتقد رہا گیا ہے۔ لیکن یہ خود ہماری کوتاہی ہے کہ ہم حدی (امداد و تحمیلہ سے متعلق چیزوں) اور بدیہی باتوں کو مخالفین کی نگاہ میں طری بن کر پیش کرتے ہیں اور تکلفات کے ساتھ ان کو ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہی ہوگا کہ ہماری حدی و بدیہی چیزیں مخالفین پر محبت نہیں ہوں گی، تو نہ ہوا کریں۔ ہم پر سوائے واضح طور پر بنادینے اور تبیح کر دینے کے اور کوئی چیز فرض و لازم نہیں کی گئی۔ جو آدمی مسلمانوں صاحبِ حق و عدل سے رکھتا ہے وہ بے اختیار اسے قبول کر لے گا اور جو شخص بے نصیب و دافع ہوا ہے سوائے انکار کے اس میں اور کسی بات کا امتناع نہیں ہو سکے گا۔

۴۴۔ منہا

یقین کے درجہ کا حصول بصدان آیتہ کریمہ و آیتا نعمة ربك
 تحیات (دیہر حال اپنے پروردگار کی نعمت کو یاد کرنا، اس
 نعمت عظمیٰ کا اظہار کرتا ہوں کہ اس فقیر کو علم کلام سے تعلق رکھنے والے
 اعتقادات کی نسبت حواہل حق یعنی اہل سنت والجماعت کی راہوں کے
 موافق واقع ہوئے ہیں۔ یہاں یقین حاصل ہو چکا ہے کہ اس کے مقابلہ میں
 وہ یقین بھی جو مجھے ... واضح ترین بدہیات کی نسبت حاصل
 ہے، ظنیات بلکہ وہیات کا حکم رکھتا ہے۔ مثلاً جب میں اس یقین کا
 جو مجھے علم کلام کے ہر ایک مسئلہ کی نسبت حاصل ہے اس یقین کے ساتھ
 موازنہ کرتا ہوں جو مجھے وجود آفتاب کی نسبت حاصل ہے تو پہلے یقین کی
 بہ نسبت اس دوسرے یقین کے لئے، ایہین کا اظہار کرتا ہوں کہ مجھے فوس
 ہوتا ہے۔ رہا عقول اس بات کو قبول کریں یا نہ کریں، بلکہ ایہیں ہے کہ
 وہ ہرگز قبول نہیں کریں گے۔ کیونکہ یہ بحث عقل کے اندر از اسے با مکمل
 انگ ہے۔ عقل ظاہر میں کے لئے اس مقام سے سوئے اسرار کرنے کے
 اور کوئی جا رہی نہیں ہے۔ اس معاملہ کی حقیقت یہ ہے کہ یقین کو قسب
 کا کام ہے۔ اور وہ یقین جو قسب کو مثلاً آفتاب کے وجود کے معنی حاصل
 ہوتا ہے وہ حواس کے واسطے سے حاصل ہوتا ہے۔ اور یہ حواس جو سوئے
 کا حکم رکھتے ہیں (جو وہ اُدھر سے معلومات حاصل کر کے قسب تک
 پہنچاتے ہیں) اور وہ یقین جو علم کلام کے کسی ایک مسئلہ کے معنی قسب کو

حاصل ہوتا ہے وہ قطعاً گمراہ راست اور بغیر کسی حواس کے وسط کے ہے جسے اس نے طور الہامی کے ، رگاہ و پاب جمل و غنائے بغیر کسی واسطہ کے خود حاصل اور اخذ کیا ہے ۔ ہذا یقین اول کامر بہ علم الیقین کا ہوتا ہے اور عجمانی کامر تہ یقین الیقین کا ہوتا ہے ۔ ورنہ دونوں کے درمیان میں کتب بڑا فرق ہے ۔ ع

منہدہ کے بوداسد دبرہ

دیکھتے ہوئے کے من ہو کیے جتا ہو

رحمہ :-

۴۴ - منہد

۵۵

فما ارادہ جب طالب (جہت) کے سبب ہمدن ، محض فصل شدہ ی
جہل سلف نہ سے تمام مرادوں اور آرزوں سے خالی ہو جاتا ہے اور اُسے
حق سبحانہ کے سوا کسی دوسری چیز کی طلب نہیں رہتی ، تو اُس وقت اُسے
وہ کچھ ہمد آجاتا ہے جو اس کی پیدائش سے مقصود تھا اور وہ بندگی
کی حقیقت کو بجا لاتا ہے ۔ اس کے بعد اگر فدیہ کا منہ ہوتا ہے تو
اسے ناقص ہو گوں کی ترسیت کے سے (اس عالم کی طرف) واپس کر دینے
ہیں امید (حق تعالیٰ) اپنے پاس سے اُسے ایک ارادہ عنایت کرتے اور
ایک اختیار عطا فرماتے ہیں کہ وہ فوری اور فعلی تصرفات میں مختار اور
مجاز (اجازت یافتہ) ہو جاتا ہے جب کہ ابک ازہن یافتہ عدام (جسے
اس کے آقائے تصرفات کرنے کا حق عطا فرما رہا ہو) مختار اور اجازت یافتہ
ہوتا ہے ۔ اس مقام میں جو کہ خدائی اخلاق کے ساتھ آراستہ و پیراستہ

ہو جانے کا مقام ہے، صاحب ارادہ جو کچھ چاہتا ہے دوسروں کے لئے جانتا ہے اور دوسروں کی مصلحتیں ہی اس کے عین نظر رہتی ہیں۔ کہ ان کے نفس کی مصلحتیں۔ (بعینہ اسی طرح) جس کا کہ واجب تعالیٰ کے ارادہ کی حاسب ہوتی ہے۔ بلکہ بلند ترین مثال ہونا ارادہ تعالیٰ ہی کہے ثابت ہے اور قطعاً ضروری نہیں، بلکہ جائز بھی نہیں کہ یہ صاحب ارادہ جو کچھ چاہے وہ وقوع میں بھی آجائے، کیونکہ ایسا سمجھا کر کہے اور بندگی اس کو رد اسے نہیں کر سکتی۔ حضرت حق سبحانی نے اپنے حبیب علیہ و علیہ السلام کے حق میں بھی فرمادیا ہے کہ اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَخَذْتَ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ وَهُوَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ۔ ان لوگوں کو ہم نہیں دے سکتے جو سید البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارادہ بوقف میں پڑے سکتا ہے تو دوسروں کی۔ ہاں کما محال ہے اور یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ اس صاحب ارادہ کی تمام مرادیں رجب کا وہ ارادہ کرے) حق تعالیٰ و تقدس کی مرضی کے مطابق ہوں۔ ورنہ اس کے رب علیہ و علیہ السلام و علیہ السلام کے لئے اس احوال پر حق سبحانی کی طرف سے اعزاء اس نازل نہ ہوتا۔ جس کا کہ حق سبحانی اسے فرمادے گا کہ لَبِیْکَ (اللہ) (نہی کے لئے یہ مناسب نہیں ہوا اور اس سے معافی) طاف سے کی بھی کوئی گنجائش نہ ہوتی جب کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے عَمَّا يَلْفُ عَشْرًا (جدا لئے آٹ کو معاف فرمادے) کیونکہ معافی کا تصور تو تفصیلات اور کوتاہیوں ہی میں ہو سکتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہے کہ حق تعالیٰ و علیہ السلام کی تمام مرادات بھی معنی میں کا وہ طے

ارادہ فسر مائے حق سی۔ کی مرضیات نہیں ہو کہ تیں بخشد کفسر اور
معاصی کہ ن کا ارادہ تو حق تعالیٰ فرماتے ہیں ورنہ نہ توان کا وجود ہو سکتا
اور نہ ہی بندوں سے ان کا صدور ہو سکتا، بلکہ یہ چیزیں خود حق تعالیٰ
کی مرضیات میں سے نہیں ہیں و کلاً تیر صی اعیاناً و انکسار۔
یعنی ان کے اپنے صدور سے کمزور، نکار کو سد میں فرما، لہذا جبکہ خود اللہ تعالیٰ
کا ارادہ اس کی مرضیات کے خلاف ہو سکتا ہے تو صاحب ارادہ بندہ
کا ارادہ بھی مرضی حق سبحانہ کے خلاف ہو سکتا ہے۔ (مترجم)۔

۲۵۔ منہا

کلام اللہ کی رہنمائی اس کام دکا رسوک میں میرا رہنما کلام اللہ ہے
اور میرا پیر (شیخ) اس معاملہ میں قرآن مجید ہے۔ اگر قرآن کریم کی رہنمائی
نہ ہوتی تو معبود برحق کی عبادت کی جانب کوئی راہ بھی نہ گھس سکتی۔ اس
راہ میں ہر طیف اور ہر طیف ترجمہ "آنا، لائق" (میں ہی خدا ہوں) کی صدق
کہانی ہے اور رہنے پر چلنے والے گواہی پرستش میں گرفتار کر لیتی ہے۔
اگر وہ چیز "چوں" ہے تو اپنے آپ کو بے چوں ہونے کی صورت میں ظاہر
کرتی ہے۔ اور اگر "تشیبہ" ہے تو اپنے آپ کو "تسزہبہ" کی ہیئت میں
جسودہ گربنائی ہے۔ یہاں امکان، وجوب کے ساتھ مدعا ہوا ہے اور حدوث
(حادث ہونا) قدیم (قدیم ہونے) کے ساتھ خلط ملط ہے۔ اگر باطل ہے
تو وہ حق کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ اور اگر گمراہی ہے تو وہ ہدایت کی
شکل میں نمایاں ہے۔ بیچارہ ساک ایک اور سے مسافر کا نمونہ بن جائے

کہ ہر ایک کی طرف ہذا آدنیٰ (یہی میرا رب ہے) کہتے ہو اور متوجہ ہو جاتے ہو۔
 حق سبحانہ و تعالیٰ خود اپنی تعریف حَاقُّ لِسْمَائِاتِ دَ لَا شَرِینِ
 (آسمانوں میں پیدا کرنے والا) کے الفاظ سے فرماتا ہے اور اپنی شان میں
 رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ (مشرق اور مغرب کا پروردگار) فرماتا ہے۔
 عروج کے وقت جب ان صفات کو ان خیالی معبودوں پر پیش کیا گیا
 تو بے اختیار ان سب نے (ان اوصاف پر منطبق ہونے سے) انکار کر دیا
 اور وہ ختم ہوتے جھے گئے۔ حالہ اس فقہ نے لَا أَحِبُّ إِلَّا فِیلِبْنَ
 (میں غروب ہو جانے اور غائب ہو جانے والوں کو پسند نہیں کرتا) کہتے ہوئے
 ان سب (خیالی معبودوں) سے منہ موڑا۔ اور ذات واجب الوجود کے سوا
 کسی کو بھی اپنا قبلہ توجہ نہیں بنایا۔ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا
 وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَفُتَّ جَلَلَتْ رُسُلُ رَبِّنا
 بِالْحَقِّ۔ (سے اللہ کے لئے تمام تعریفیں ہیں جس سے ہمیں اس کی ہدایت فرمائی
 اور اگر خدا ہمیں ہدایت نہ فرماتا تو ہم ہر بات نہیں پاسکتے تھے بیشک ہمارے
 پروردگار کے تمام رسولین باب بکرا حکم ہیں۔)

۴۶۔ منہا

حضرت خواجہ باقی باللہؒ ہم چار آدمی اسے خواجہ (حضرت خواجہ باقی باللہ
 سے عقیدت۔) رحمتہ اللہ علیہ کی خدمت میں ایسے تھے کہ

رگوں کی گتہوں میں باقی تمام دوستوں میں ہمیں خاص امتیاز حاصل
 تھا۔ حضرت خواجہ (سرخ اور پیر صاحب) کی نسبت ہم میں سے ہر ایک کا

اعتقادِ عیسویہ تھا اور معاملہ بھی یہ تھا کہ یہ فقہ تو افین کے ساتھ یہ
 صحیح تھا کہ اس قسم کی صحبت اور کجائی اور اس طرح کی ترسٹ
 ٹک اور ہدایت سے دور علی آلہ الصدقات و انساب کے زمانہ
 کے بعد سے کبھی بھی کسی کو حاصل نہیں ہوئی۔ اور حق عالی کی اس
 نعمت کا شکر ادا کرتا تھا کہ اگرچہ خیر البشر علیہ وعلی آلہ الصدوق و السلام
 کے شرفِ صحبت سے مشرف نہیں ہو سکا تاہم اس صحبت کی سعادت
 سے محروم نہیں رہا۔ اور ہمارے حضرت خواجہ ان دوسرے تین دوسلوں
 کے متعلق یوں فرمایا کرتے تھے کہ "قد رزقنی صاحبکمیں سمحاً
 ہے مگر صاحب ارشاد نہیں سمجھتا اور اس کے نزدیک رشتہ کا مرتبہ
 تکمیل سے زیادہ ہوتا ہے۔ ورنہ آدمی ہم سے کوئی سرکار نہیں رکھتا
 اور اس تیسرے کے معنی فرمایا کرتے تھے کہ "وہ ہماری نسبت انکا
 رکھتا ہے چنانچہ ہم میں سے ہر ایک کو اس کے اعتقاد کے اندازہ کے
 مطابق ہی حصہ ملے۔"

شیخ کی محبت میں غلو ا جانا چاہئے کہ مرید کو اپنے پیر کے افضل اور
 نہیں کرنا چاہئے۔ [کمال ہونے کے متعلق اعتقاد، محبت کے
 ثمرات اور اس فائدہ بہت کے نتائج میں سے ہوتا ہے جو فائدہ و فائدہ پہنچے
 و استفادہ (فائدہ حاصل کرنے) کا سبب بنتی ہے۔ لیکن یہ ضروری ہے
 کہ آدمی اپنے پیر کو ان حضرات بر فضیلت نہ دے جن کی بزرگی اور عظمت
 شریعت میں مقرر ہو چکی ہے۔ کیونکہ یہ چیز محبت میں اقراط کا باعث

ہو جاتی ہے۔ اور یہ بات مذکور ہے، فرقہ شیعہ کی قربی اپنی سیت ساتھ
 ہی اہل جہنم کی وجہ سے ہے اور انصار اسی نے بھی اسی افراط و مجت
 کی وجہ سے حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خدا کا بیٹا
 نہ رہا ہے ورنہ اس کی وجہ سے ابدی خسارہ میں پڑتے ہیں۔ لیکن اگر ان
 حقہات کے علاوہ (جن کی فضیلت شریعت سے ثابت ہے) دوسرے
 لوگوں پر زاپے تنوع کو، فضیلت دے دے تو یہ جائز ہے بلکہ طاقت میں واجب
 ہے۔ اور یہ فضیلت دین کچھ مرید کے اپنے اختیار سے نہیں ہوتا۔ بلکہ
 اگر مرید صاحب استعداد سے ہوئے اختیار اس میں یہ اعتقاد پیدا ہو جاتا
 ہے، اور وہ اس کے وسیلے سے یہ کے کمالات کا کتساب کرنا ہے۔ اگر
 یہ فضیلت دینا خود مرید کے اپنے اختیار سے ہو اور وہ کھف کے ساتھ
 اس اعتقاد کو سدا کرے تو یہ جائز نہیں ہے اور یہ کوئی نتیجہ بد کر سکتا ہے۔

۵۵

۳۷۔ منہا

ذکر نفی و اثبات کلمہ طیبہ کا لا الہ الا اللہ کے ساتھ نفی و اثبات
 میں سب سے بندہ ترین درجہ یہ ہے کہ جو کچھ ظہور میں اور کسب و مشاہدہ
 میں آئے اگرچہ وہ تہذیب و محض اور بے کیف محض ہی ہو، ان سب کو
 لا الہ الا اللہ کے تحت میں داخل کیا جائے اور اثبات کی جانب
 میں کلمہ مستقی (اللہ) کو قلب کی موافقت کے ساتھ زبان سے
 بولنے کے سوا اور کسی چیز کا اس میں حصہ ہو نہ

غفلت کار کس دشو و دام باز ہیں کاتبانِ ہمیشہ بہرست دست دام را
 ترجمہ

اٹھائے جبلِ عساکر کسی پہ تھکا ہوا
نگاہیں یہاں جو جبلِ خدی ہاتھ چاہی
وَاسْتَدْعَمُ عَنِّي مَنْ شَبَّحَ اسْمِي وَادَّعَا صَاحِبَهُ الْمُصْطَفَى
عَلَيْهِ وَعَلَى آيَةِ الصُّوَرِ وَالْمُسْلِمِينَ (اور سلامی ہو جس پر جو برکت
کی سرور کی ہے اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی۔ روزِ کولہ زنگی ہے۔
اپنے یاد رکھنے کی راہِ زود و سلام مارل ہوں)۔

۳۸۔ منها

حقیقتِ قرآنی، حقیقتِ کعبہ، حقیقتِ قرآنی اور حقیقتِ کعبہ ربانی کا درجہ
اور حقیقتِ محمدی | حقیقتِ محمدی علی مظہرِ با صلوٰۃ و سلام
و نتیجہ سے اوپر ہے۔ لہذا حقیقتِ قرآنی، حقیقتِ محمدی کی امام و
پیشوا ہوئی۔ اور حقیقتِ کعبہ ربانی، حقیقتِ محمدی کی مسجد ہوئی۔
اسی کے ساتھ یہ بھی ہے کہ حقیقتِ کعبہ ربانی کا درجہ حقیقتِ قرآنی
سے ویر ہے۔ وہاں بالکل ہی بے صفی اور بے رنگی کی کیفیت ہے۔
اور اس مقام میں سینوات، وراعتبارات کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔
بلکہ اس مارگاہ میں تو تنزیہ اور تقدیس کی بھی کوئی مجال نہیں ہے۔

ع آجی ہمہ آمنت کہ ترتر زبان سے

وہاں ہر چیز ایسی ہے کہ بالا دریاں کہے

ع

ترجمہ

یہ ایسی معرفت ہے کہ ہل اللہ میں سے کسی نے بھی اس کے متعلق
لب کنائی نہیں فرمائی۔ اور اشارہ و کنایہ میں بھی اس کے متعلق کسی نے
کوئی بات نہیں کہی۔ اس فقر کو اس معرفتِ عظمیٰ کے ساتھ مشرف

وعیہ الصلوۃ والسلام نازل فرمائیں۔ ورنہ نازل فرمانے کے بعد
تربیت محمدی علیہا الصلوٰات والتسلیمات کے مطابق عمل فرمائیں
اس وقت حضرت عیسیٰ اپنے مقام سے عروج کر کے حقیقت محمدی کے
اس مقام میں حوخالی حلا کر ہاتھ استقراریاے گی۔ (یعنی قیام پذیر
ہو جائے گی)۔

۲۹۔ منہا

کلمہ طیبہ کی فضیلت اگر کلمہ طیبہ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ ہو، دوبار گاہ
قدس خداوندی جل سطرانہ کی طرف راہ کون دکھانا؟ اور توحید کے
جہ سے نقاب کون اٹھانا؟ اور جنتوں کے دروازے کون کھولنا؟
صفات بشریہ کے پیار کے پیار اس کے تینہ کو کام میں لا کر ہی
کھودے جاتے ہیں۔ اور تعلقات کی بے شمار دنیا میں اسی ہی کے تکرار
کی برکت سے منشی ہوتے ہیں۔ اور اسی کلمہ طیبہ کا جزو نفی یعنی لَا، باطل
معبودوں کو ختم کرتا ہے اور اس کا جزو اثبات معبود برحق جس نے کو
ثابت کرنا ہے۔ اور بالکل اسی کلمہ کی مدد سے امکانی درجات کو قطع
کرتا ہے اور عارف اسی کلمہ کی برکت سے وجودی معراجوں کی طرف
ترقی کرتا ہے یہی کلمہ تو ہے جو تجلیات افعال سے آدمی کو تجلیات صفا
تک لیجانا اور تجلیات صفات سے تجلیات ذات تک پہنچانا ہے۔

تا بجا رو بہ لَا نزول راہ ترجمہ نرسی در سرے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ

لا کی حجاز و نہ ہوا کی صفائی جسک شرح پہنچے گا تو حائے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ تک

وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَالَّذِينَ تَبِعُوا مَصْطَفَىٰ
 عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّوَابُ وَالسَّلَامَاتُ تَمَّهَا وَكَمَّلَهَا
 (اور سامی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے و حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی پیروی کو لارہ جائے آپ پر اور آپ کی آل پر مکمل ترین اور کامل ترین درودیں
 اور سلام ہوں۔)

۵۔ منها

معوذتین سے متعلق کشف حضرت مخدوم شیخ شرف الدین عینی
 منیریؒ نے اپنے مکتوبات میں لکھا ہے کہ معوذتین (قل اعوذ برب الفلق
 اور قل اعوذ برب الناس) کو فرض نماز میں نہیں پڑھنا چاہئے۔ کیونکہ حضرت
 بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان دونوں سورتوں کے قرآن ہونے
 میں جمہور کے مخالف ہیں۔ لہذا انما میں جتنی قرأت فرض ہے، اس
 میں ان دونوں سورتوں کی قرأت کو محسوب نہیں کرنا چاہئے۔ یہ فقیر
 بھی ان دونوں سورتوں کو نہیں پڑھا کرنا تھا۔ یہاں تک کہ ایک دن
 کارکنانِ قضا و قدر نے اس فقیر پر ظاہر کیا کہ تو یا معوذتین حاضر ہیں،
 اور حضرت مخدوم سے فرض قرأت میں ان کی قرأت سے منع کر دینے
 کے بارے میں شکابن کر رہی ہیں کہ ہمیں قرآن سے کیوں نکال دیا ہے۔
 اسی وقت سے میں اس ممانعت سے باز آیا اور فرض قرأت میں میں
 ان کی قرأت شروع کر دی۔ ہر مرتبہ جب میں ان دونوں سورۃ کریمہ کو
 فرض قرأت میں پڑھتا ہوں تو عجیب احوال کا مشاہدہ کرتا ہوں۔

اور جس ہی ہے کہ جب نظیم شریعت کی طرف رجوع کیا جاتا ہے تو اس دوروں
 سورہوں کو فرض قرأت میں پڑھنے سے روکنے کی کوئی وجہ خاص نہیں
 ہوتی۔ بلکہ یہ نواس اجمالی حکم کی قاطعیت میں کہ ”جو کچھ دقتیں کے
 بار موجود ہے وہ سب دقتیں ہیں“ ایک طرح سے سدھڑنا ہے
 رکے رہے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کے بعد اس کسی
 سورہ کو تلا (فرض میں ہے۔ بلکہ واجبات میں سے ہے جو یہ اصل
 قننی ہے۔ پھر اس دوروں کی قرأت سے منع کرنا، اگرچہ ان کا فرض
 ہونا ظنی بھی کیوں نہ ہو جس افراس میں ان کو مکہ فیقت تو ہی سے
 کہ یہ دوروں سورہ میں نستی نہیں ہیں) کہ ہی اس کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔
 یہ کہ ان کی قرأت و اسی طرح کی حجازی ہے کہ سورہ فاتحہ کے بعد
 رکے رہے ہیں۔ اور اس کا درجہ سورہ فاتحہ سے اس جو جگہ سے
 اس سورہ کا بدلہ لینی کسی سورہ فاتحہ میں لے کر آئے وقت کی
 مَسْرُوعَاتُ لَکُم مِّنَ النَّحْبِ وَالصَّوۡءُ وَتَسْتَلِیۡمُ عَلٰی سَیۡدِی
 اَبْنِیۡرَ وَالِیۡرَ اَکَظۡقَر۔ رسد بہت ہی تعجب ہے کہ ایک شیخ مفہد اسے
 اس جگہ سے کہ کو کر دیا ہوئی۔ اور درود و سلام جو حضرت عبدالعزیز صلی اللہ علیہ وسلم
 پر اور آپ کی آل اطہر ہے)

یہ حضرت شیخ سرف لدس کی میری ترجمہ شدہ ۲۵۰ میں حضرت شیخ نظام الدین وہاب جزیرہ
 سے سب کی عرض سے دلی سرحد لائے ہیں سو وقت حضرت ظہار الدین اولاد کا وصال
 ہو چکا تھا، سنے شیخ کتب لدس دروہی کے مرید جو کہ محمد سارہ سے آئے عرصہ دراز
 صاحب و بیاد میں منقول رہ کر شہداء میں وصال فرما، اب معون ملک سو ماہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم

۵۱۔ منها

تقلیدِ اتباع کی فضیلت صوفیہ کے طریق سے جبکہ ملتِ اسلام کے بڑا حصہ اسی شخص کیلئے جو جس میں تقلید کی فطرت اور پیروی کی عادت سب سے زیادہ ہے۔ یہاں تو کام کا دار و مدار صرف تقلید پر اور اس مقام میں معاملے کا انحصار محض پیروی پر ہے۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی تقلید بلند ترین درجوں تک پہنچا دیتی ہے۔ اور اصفیا کی پیروی بڑی بڑی معراجوں تک لیجاتی ہے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں چونکہ یہ فطرت سب سے زیادہ پائی جاتی تھی تو بے وقت تصدیقِ نبوت کی سعادت میں انھوں نے سبقت فرمائی اور صدیقوں کے رئیس بنے۔ اور ابو جہل لعین چونکہ تقلید اور پیروی کی استعداد سب سے کمتر رکھتا تھا، لہذا اس سعادت سے بہرہ اندوز نہ ہو سکا اور ملعونوں کا پیشوا بنا۔

مرید جس کمال کو بھی حاصل کرتا ہے وہ اپنے پیر کی تقلید ہی سے حاصل کرتا ہے۔ پیر کی غلطی بھی مرید کے صواب (درست) سے بہتر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سہو و نیمان کی آزد و کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یٰلَیْتُ شَیْئاً سُبُّهُ وَهُوَ عَمَّتِی (یعنی اے کاش میں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سہو میں جانا اور حضرت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت مال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں فرمایا کہ سُبُّهُ یَلَاکِ عِنْدَ اللّٰهِ شَیْئٌ) (مال) کا سین خدائے تعالیٰ

اور حضرت عیسیٰ و موسیٰ علیہما الصلوٰۃ والتسلیمات و النبیات کو، اگرچہ
تجلی ذات کے مقام سے، بقدر مرتبہ و استعداد، حصہ حاصل ہے چنانچہ
حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا ہے:
وَاصْصَبْكَ لِمَقِیَّتِی (اور میں نے تمہیں، اپنے نفس کے لئے منتخب فرمایا ہے)
یعنی اپنی ذات کے لئے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو روح القدس اور
"اس کا کلمہ" میں اور ان کو اس سرور عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ
بہت زیادہ مناسبت ہے۔ لیکن حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
بوجودیکہ وہ تجلی صفات کے مقام میں ہیں، لیکن بڑے نیز نظر ہیں، وہی
خاص شان جو ہمارے پیغمبر کو تجلی ذات کے مقام میں میسر ہوئی ہے،
حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تجلی صفات کے مقام میں حاصل ہوئی ہے۔
یادِ جو داس کے کہ دونوں میں استعداد کا تفاوت ہے۔ لہذا اس اعتبار سے
وہ حضرت عیسیٰ اور موسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام سے افضل ہو جاتے ہیں۔
اور حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) حضرت موسیٰ (علیہ السلام) سے، فضل ہیں اور
ان کا رتبہ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) سے اوپر ہے۔ وہ نیز بصر اور زاقد نظر
ہیں۔ ان کے بعد حضرت نوح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں۔ اور ملا
حضرت نوح (علیہ السلام) کا مقام اگرچہ صفات کے مقام میں حضرت ابراہیم
(علیہ السلام) سے بہت اونچا ہے لیکن حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کو اس
مقام میں، ایک خاص شان اور تیزی نظر حاصل ہے جو کسی دوسرے کو نصیب
نہیں ہے۔ لیکن ان کی اولاد کرام کو بھی اس مقام میں بوجہ پیروی کرنے اور

اولاد ہونے کے حصہ طلب ہے۔ اور حضرت آدم (علیہ السلام) کا درجہ حضرت نوح (علیہ السلام) کے بعد ہے۔ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء (علیہم السلام) پر درودیں اور سلام ہوں۔ یہ ان معلومات میں سے ہے جو مجھے میرے رب نے سکھائی ہیں اور جن کا اس نے مجھ پر اپنے فضل و کرم سے اہتمام فرمایا ہے۔ اور پورا علم تو اللہ سبحانہ کے پاس ہی ہے۔

۵۳۔ منہا

سیر اجمالی کا درجہ سیر تفصیلی | جس سالک کی سیر اسما و صفات کی تفصیل میں سے بلند ہے | واقع ہو گئی اس کے لئے بارگاہ ذات جل سلطانہ تک رسائی کی راہ بند ہو گئی۔ کیونکہ اسما و صفات کی تو کوئی انتہا ہی نہیں کہ ان کو قطع کرنے کے بعد مالکِ مقبول تک پہنچ سکے۔ شاخ نے اسی مقام کے متعلق بتایا ہے کہ مراتب وصول کی کوئی انتہا نہیں ہے۔ کیونکہ محبوب کے کمالات لامتناہی ہیں۔ اور اس جگہ وصول سے مراد وصلِ اسمائی و صفائی ہی ہے۔ سعادت مند ہی سالک ہے جس کی سیر، اسماء و صفات میں اجمالی طریقہ پر واقع ہوا۔ اور وہ تیزی کے ساتھ بارگاہ ذات تعالیٰ و تقدس میں داخل ہو جائے۔

وصولِ نہایت بعد جمع لازم ہے | واصلین ذات کو آخری نقطہ وصول (یعنی نہایتِ نہایت) تک پہنچنے کے بعد دعوت و ارشاد کے ساتھ واپس آنا لازمی ہے۔ اس مقام سے نہ لوٹنے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ان متوسل حضرات کے برخلاف ہے جنہیں نئی استعداد کی انتہا تک

پہنچ جانے کے بعد واپس آنا لازمی نہیں ہوتا یہ ہو سکتا ہے کہ وہ واپس آجائیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ وہیں قیام کرنا قبول کر لیں۔ لہذا انتہی حضرات کے وصول کے مراتب کے لئے تو تکمیل و اتمام کا تصور کیا جاسکتا ہے بلکہ لازم ہے لیکن متوسط حضرات کے لئے جو اسائی اور صفاتی تفصیل میں چلے گئے ہیں (وصول کے مراتب کی) کوئی انتہا نہیں ہے کہ وہاں پہنچ کر وہ تکمیل حاصل کر سکیں۔ یہ علم ان مخصوص علوم میں سے ہے جو خاص اس فقیرؒ کو عطا ہوئے ہیں۔ اور صحیح علم تو اللہ سبحانہ کے پاس ہی ہے۔

۵۴ - منہا

مقام رضا کی برتری [مقام رضا، تمام مقامات ولایت سے اوپر ہے اور اس بلند مقام کا حصول، سوگ اور جدید کی مجلس کے بعد ہوتا ہے۔

سوال :- اگر لوگ دریافت کریں کہ ذات حق سبحانہ اور صفات حق تعالیٰ و افعال حق سبحانہ سے رضا تو واجب ہے اور خود ایمان ہی میں منحوط ہے۔ ہذا عام مسلمانوں کو بھی اس سے چارہ نہیں ہے، تو سلوک و جذبہ کی تکمیل کے بعد اس کا حاصل ہونا کیا معنی رکھتا ہے؟

جواب :- اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ بعد کی ایک صورت ہوتی ہے اور ایک حقیقت ہوتی ہے۔ اسی طرح جیسا کہ بانی ارکان ایمان کی صورت اور حقیقت ہو کر رہی ہے۔ ابتدائی حالات میں صورت کا تخلف ہوتا ہے اور انتہا میں حقیقت کا تحقق ہوتا ہے۔ جب آدمی سے کوئی بات رضا کے خلاف ظاہر نہ ہو تو ظاہر شریعت فیصلہ کر دیتی ہے کہ اس شخص کو

رضا حاصل ہے، تصدیق قلبی کی طرح کہ جب تصدیق کے معانی کوئی بات نہ پائی جائے تو حصول تصدیق کا فیصلہ کر دیے ہیں لیکن ہم (سب) لیکن وہ (دفعہ) جس چیز کے درپے ہیں وہ حقیقت رضا کا حصہ ہے۔ بعض صورت کا نہیں۔ اور اسے سب سے زیادہ جاسنے والا ہے۔

۵۵۔ منہا

ترغیب ابلع سنت کو شرس کرنی چاہئے کہ سنت پر عمل کرنا اور احتراز از بدعت بدعت سے بچ کر ہو خصوصاً ایسی بدعت سے جو سنت کو ختم کر دے والی ہو۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد مِّنْ أَحَادِثَ نَبِیٍّ دِیْنًا تَهْدِیْہَا فَمُؤَرَّدٌ (یعنی جو جس ہمارے اس دین میں کوئی نئی بات داخل کرے تو وہ قابل رد ہے) ایسی جماعت کے حال پر تعجب ہو تا ہے جو کہ دین میں نئی چیزیں داخل کرتے ہیں باوجودیکہ دین ہر طرح مکمل ہو چکا۔ وہ وہ پائے تکمیل کو پہنچ چکا ہے اور ان نئی باتوں کی ہوتی چیزوں (محدثات) کے ذریعہ سے تکمیل دین کی تلاش کرتے ہیں۔ انھیں یہ اندیشہ نہیں ہوتا کہ خدا نخواستہ اس کو ایجاد و اختراع بات کی وجہ سے کہیں سنت کی نفی (ختم) نہ ہو جائے۔ مثلاً امامہ کا شملہ دونوں بازوؤں کے درمیان چھوڑنا سنت ہے۔ لیکن بہت سے لوگوں نے شملہ کو بائیں طرف چھوڑنا اختیار کر لیا ہے اور اپنے اس عمل سے انھیں مردوں کے ساتھ تشبیہ (مشابہت) اختیار کرنا منظور ہوتا ہے۔ اور بے شمار لوگ اس فعل میں ان کی پیروی کر رہے ہیں۔ وہ اتنا نہیں سمجھتے کہ اُن کا یہ عمل

سنت کی نفی کر رہا ہے، اور سنت سے ہٹا کر انھیں بدعت میں مبتلا کر رہا ہے اور بالآخر حرمت تک پہنچا دیتا ہے۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تشبہ (مشابہت) اختیار کرنا بہتر ہے یا مردوں کے ساتھ؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہی تو ہیں جو ایسی موت سے مشرف ہو چکے ہیں جو موت سے بھی پہلے آتی ہے۔ اگر وہ لوگ مردہ کے ساتھ ہی تشبہ کے متلاشی ہیں تب بھی ان کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تشبہ ہی سزاوار ہو سکتا ہے۔ عجیب معاملہ ہے کہ میت کے کفن میں خود علامہ بیانا بھی بدعت ہے چ جائیکہ اس کا شملہ چھوڑا جائے اور بعض علمائے متاخرین جو میت کے کفن میں علامہ دینے کو جبکہ میت علمائے دین میں سے ہو مستحسن قرار دیا ہے فقیر کے نزدیک تو کفن کی مسنون مقدمہ میں زیادتی کرنا نسخ یعنی سنت کو بدلنا ہے اور اصل سنت کو بدلنے کا مطلب ہٹا کر چھوڑ دینا ہے۔ اللہ سبحانہ میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی بلند سنت کی پیروی پر ثابیت قدم رکھے۔ علی مصدر رہا الصلوٰۃ والسلام۔ اور فدائے تعالیٰ اس بندہ پر اپنا رحم فرمائے جو میری اس دعا پر آمین کہے۔

۵۶۔ منہا

جنات کے حالات | ایک دن جنات کے حالات کو اس فقیر پر منکشف فرمایا گیا۔ اس فقیر نے دیکھا کہ جنات بھی کوہوں میں انسانوں ہی کی طرح گھوم پھر رہے ہیں۔ اور ہر جن کے سر پر ایک فرشتہ مقرر ہے۔ اور وہ جن اس مقررہ فرشتہ کے ڈبے اپنا سر بھی نہیں اٹھا سکتا۔ اور اپنے دائیں بائیں

دیکھ بھی نہیں سکتا۔ وہ مقید اور محبوس (قیدیوں) کی طرح پر گھوم رہے تھے اور قطعاً کسی مخالفت کی مجال نہیں رکھتے تھے۔ بجز اس کے کہ میرا پروردگار ہی کسی چیز کو چاہے۔ اور اس وقت کچھ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ مؤکل (مقررہ فرشتے) کے ہاتھ میں لوہے کا ایک گرز ہے کہ اگر وہ اس جن جن سے ذرا سی مخالفت کا بھی احساس کرے تو ایک ہی ضرب سے اس کا کام تمام کر دے۔

خدا نے کہ بال واپست آفرید
زبردست ہر زبردست آفرید
خدا نے بنایا ہے بال واپست
زبردست بالائے ہر زبردست

۵۔ منہا

ولی کو نبی پر جزئی فضیلت دلی جو کمال بھی حاصل کرتا ہے اور جس درجہ تک بھی پہنچتا ہے وہ اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے طفیل میں پہنچتا ہے۔ اگر نبی کی متابعت اور پیروی نہ ہوتی تو خود ایمان بھی حاصل نہ ہوتا۔ بلند ترین درجات تک راہ تو کہاں کھل سکتی تھی، ہذا اگر ولی کو جزئی فضیلتوں میں سے کوئی ایسی نصیبت حاصل ہو جائے، جو نبی کو حاصل نہیں تھی، اور اسے بلند درجات میں سے کوئی خاص درجہ میسر ہو جائے جو نبی کو میسر نہیں تھا، تو یقیناً نبی کو بھی اس جزئی فضیلت اور اس خاص درجہ سے پورا پورا حصہ حاصل ہوتا ہے۔ کیونکہ ولی میں اس کمال کا حصول اس نبی کی پیروی ہی کے واسطے سے ہے اور یہ سب کچھ اس نبی کی اتباع سنت کے نتائج ہی کا ایک نتیجہ ہے۔ پس لامحالہ نبی کو اس کمال سے مکمل حصہ حاصل ہوگا۔ جیسا کہ حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے

”مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا“ جس
کسی نے کسی اچھے طریقے کی پیروی کی تو اسے خود اس کا ثواب بھی ملے گا اور
ان لوگوں کے برابر بھی ثواب ملے گا جو اس طریقے پر عمل کریں گے۔ البتہ ولی اس کمال
کے حصول میں پیشرو ہوگا اور اس درجے تک پہنچنے میں مقدم ہوگا۔ اور ولی کی
نبی پر اس قسم کی فضیلت حاصل ہونے کو علما نے جائز قرار دیا ہے کیونکہ
یہ جزئی فضیلت ہے، جسے کلی فضیلت کا مقابلہ کرنے کی مجال نہیں ہے
اور وہ جو صاحبِ فصوص الحکم نے فرمایا ہے کہ خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
علوم و معارف کو خاتم الوہایت سے حاصل فرماتے ہیں، نو وہ بھی اسی معرفت
کی طرف راجع ہے کیونکہ اس فقیر کو اس معرفت کے ساتھ مندرجہ بالا کیا ہے
اور یہ سراسر شریعت کے موافق ہے۔ اور فصوص کے شارحوں نے جو اس بات کو
صحیح قرار دینے کے لئے تکلف اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ خاتم ولایت دراصل
خاتم النبوت کا خیرینہ راہ اور خزانچی ہونا ہے۔ اگر بادشاہ خود اپنے خزانے سے
کوئی چیز بیٹا لے تو ظاہر ہے کہ خزانچی ہی سے لے گا، اس سے بادشاہ
کے مرتبہ میں کوئی نقص لازم نہیں آتا اس تکلف کی ضرورت نہیں ہے۔
۱۔ حضرت شیخ محمد بن ابی بکر محمد بن علی بن علی قدس سرہ، ربیع الثانی ۸۰۰ھ کے مسہر
مرتبہ میں پیدا ہوئے اور ۸۲۲ھ میں آخر ۸۰۰ھ میں وفات پائی علوم ظاہری و باطنی میں
کمال حاصل تھا اور فلسفہ ترقییت کے ماہر تھے۔ آپ نے توحید و حمدی کے طریقہ کو پیش کیا جس
کی کنہ و حقیقت کو یہی طرح سمجھ سکتے کی وجہ سے کافی انھیں پیدا ہوئیں جن کو حضرت عبد
القادر جیلانی قدس سرہ نے وحید شہودی کا طریقہ پیش کر کے صاف اور واضح کیا۔ حضرت شیخ کی
تصانیف بہت ہیں ان میں فصوص الحکم اور فتوحات مکیہ مشہور و نامور ہیں

حقیقت واقعہ وہی ہے جو میں نے تحقیق کر کے بیان کر دی ہے۔ اور اس تکلف کا منشاء محض یہ کہ وہ لوگ معاملہ کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکے۔ اور انہر سچا نہ تمام حقائق امور کو سب سے زیادہ جاننے والا ہے۔ اور درود و سلام ہو سید البستر صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل اطہر پر۔

۵۸ - منها

ولی کی ولایت نبی کی ولایت دلی کی ولایت اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ و ہی کا حصہ ہوتی ہے السلام کے اجزائے ولایت کا ایک حصہ ہے۔ ولی کو کتنے ہی بلند ترین درجات نصیب ہو جائیں وہ سب درجات اس نبی کے اجزائے درجات میں سے ایک جزو ہی ہوں گے۔ جزو کتنی ہی عظمت پیدا کرے کل سے کمتری ہوگا۔ کیونکہ اَلْکُلُّ اَعْظَمُ مِنَ الْجُزْءِ (یعنی کل جزو سے بڑا ہوتا ہے) قضیہ برہم ہے۔ کوئی احمق ہی ہوگا جو کسی جزو کی بڑائی کا خیال کر کے اسے کل سے زیادہ جانے۔ کیونکہ کل کے معنی ہی یہ ہیں کہ دوسرے اجزاء کے علاوہ اس میں یہ جزو بھی موجود ہے۔

۵۹ - منها

صفات باری تعالیٰ کی تین قسمیں (صفات واجبہ، تعالیٰ و تَعَدُّث، تین قسم کی ہیں۔ قسم اول، صفات اضافیہ ہیں جیسے خالق ہونا، رازق ہونا۔ اور قسم دوم صفات حقیقیہ ہیں، لیکن وہ اپنے اندر اضافت کا ایک رنگ رشتی ہیں جیسے علم، قدرت، راہ، ستم، بقدر اور کلام۔ اور قسم سوم، حقیقت محض ہے۔ جیسے حیات۔ پس اس میں اضافت کا کوئی امتزاج

نہیں ہے۔ اور اصناف سے ہماری مراد عالم یعنی دنیا کے ساتھ تعلق ہونا ہے۔ اور تیسری قسم تینوں قسموں میں سب سے اعلیٰ اور تمام اقسام کی جامع ترین ہے اور اہیات صفا میں سے ہے۔ صفت علم ہی جامعیت کے باوجود صفت حیات کی تابع ہے و صفات اور شئیات کا یہ دائرہ صفت حیات پر حتم ہو جاتا ہے اور مطلوب ملک رسائی حاصل کرنے کا وہ ذریعہ بھی ہی صفت ہے۔ اور چونکہ صفت حیات کا درجہ صفت علم سے اوپر ہے۔ اس لئے دماغی اس مقام تک رسائی بھی علم کے مراتب کو طے کر لینے کے بعد ہی ہوگی۔ خواہ وہ علم ظاہر ہو یا علم باطن، خواہ علم شریع ہو یا علم طریقت۔ اور وہ لوگ جو اس دروازہ میں داخل ہوتے ہیں وہ بہت ہی کم (کم سے بھی کم نہیں) گیوں اور کوجوں کے پیچھے سے لوگ اپنی نگاہیں اندر ڈال لیتے ہیں (خود اندر نہیں دیکھ سکے) اور یہ لوگ بھی بہت ہی کم ہیں۔ اگر میں اس مقام کے سربراہ سے کوئی رائے بھی بیان کروں تو گردن اڑادی جائے گا۔

وَمِنْ تَعْدِ هَذَا مَا يَدْرِي صَفَاتُهُ
وَمَا كَمُّهُ أَخْطَى لَدَائِهِ وَاجْتَمَلِ

(درجہ) میان کنایہ ان اسرار کا شکل مگر اب ہے

یچھانا ان رموز خاص کا اہل ہے السب ہے

اور سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو لازم جانے علی آتہ الصلوٰۃ والسلام۔

۶۔ منہا

خدا کا مثل نہیں ہو سکتا، حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ "مثل" سے منزوی
مثال ہو سکتی ہے۔ کیسے کی مثال؟ شئی (اس کے مثل کوئی
 چیز بھی نہیں ہے)۔ لیکن علماء نے "مثال" اور "مثل" کو جائز رکھا ہے۔
 وَلَيْسَ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ رَادٌّ لِّشَيْءٍ تَوَلَّىٰ تَحْتَهُ مِثَالُ شَيْءٍ بِإِذْنِ اللَّهِ
 بلند ترین شان ہے) ارباب سلوک اور اصحاب کشف کو مثال ہی سے
 تسلی دیتے ہیں اور خیال سے آرام بخشتے ہیں بے چون کو، چون کی مثال
 سے ظاہر کرتے ہیں۔ وجوب (ذات واجب) کو مکان کی صورت میں
 جلوہ گر کرتے ہیں۔ بچارہ سالک، مثال کو صاحب مثال کا عین سمجھ
 لیتا ہے اور صورت کو صاحب صورت کا عین خیال کر لیتا ہے۔ یہی وجہ ہے
 کہ وہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے احاطہ کی صورت کو تمام چیزوں میں دیکھتا ہے
 اور اسی احاطہ کی مثال کا تمام دنیا میں مشاہدہ کرتا ہے۔ اور وہ خیال
 کر لیتا ہے کہ جو چیز نظر آ رہی ہے وہ احاطہ حق سبحانہ کی حقیقت ہے
 حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ حق تعالیٰ کا احاطہ تو بے چون اور بیچگونہ ہے
 اور اس سے منزہ و پاک ہے کہ وہ شہود (مشاہدہ) میں آسکے اور کسی پر
 ظاہر ہو جائے۔ اور ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں کہ حق سبحانہ ہر چیز کو محیط کر
 لیکن ہم اُس کے اس احاطہ کو نہیں جانتے کہ وہ کیا ہے؟ اور جو کچھ ہم
 جانتے ہیں وہ اس احاطہ کی شبیہ اور مثال ہے۔ اور حق تعالیٰ کے قرب
 اور اس کی معیت کو بھی اسی رقیاس کرنا چاہئے، کہ جو کچھ مشاہدہ اور

کشف میں آتا ہے وہ ان کی شبیہ اور مثال ہے اُس کی حقیقت نہیں ہے۔ بلکہ ان تمام باتوں کی حقیقت کی کیفیت نامعلوم ہے۔ ہم اس پر ایمان لاتے ہیں کہ حق تعالیٰ قریب ہے اور ہمارے ساتھ ہے لیکن ہم یہ نہیں جانتے کہ حق تعالیٰ کے اس قرب اور مقیبت کی حقیقت کیا ہے؟ اور بہت ممکن ہے کہ جو کچھ حدیث نبوی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات میں آیا ہے کہ **يَتَجَلَّى رَبُّنَا لِلْإِنْسَانِ حَيْثُ يَكُونُ** (یعنی ہمارا پروردگار جہاں ہوتے ہوئے تجلی فرماتا ہے) وہ صورت مثالی کے اعتبار سے ہو۔ کیونکہ کمالِ رضا و خوشنودی کا حاصل ہونا مثال میں ہونے کی صورت میں ہی دکھایا جاتا ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ ہاتھ، چہرہ، قدم اور انگلی کا اطلاق بھی مثالی صورت کے اعتبار سے ہی ہو۔ میرے پروردگار نے مجھے ایسی ہی تعلیم دی ہے۔ اور خدا اپنی رحمت کے ساتھ جسے چاہتا ہے مخصوص فرماتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ اور اس کی رحمتیں نازل ہوں ہمارے آقا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور آپ کی آل پر اور سلاقیوں اور برکتیں بھی نازل ہوں۔

۶۱۔ منہا

تنبیہ | احوال، وجدانات اور علوم و معارف کو بیان کرنے کے سلسلہ میں گزشتہ راقم کی عبارت میں کوئی تناقض یا اختلاف معلوم ہو تو اسے اوقات کے مختلف ہونے اور حالات و کیفیات کے جداگانہ ہونے پر محمول کرنا چاہئے۔ کیونکہ ہر وقت کے احوال اور وجدانات مختلف ہوتے ہیں۔ اور ہر حالت و کیفیت کے علوم و معارف جداگانہ ہوتے ہیں۔ لہذا

درحقیقت یہ کوئی تعارض یا اختلاف نہیں ہوتا۔ اس کی مثال احکام شرعیہ کی مثال کی طرح ہے کہ وہ منسوخ اور تبدیل ہونے کے بعد متضاد احکام نظر آتے ہیں۔ لیکن جب اوقات اور حالات کے اختلاف کو نظر میں رکھا جاتا ہے تو وہ متناقض اور اختلاف رفع ہو جاتا ہے۔ اور اس میں اللہ تعالیٰ سبحانہ کی بڑی حکمتیں اور مصلحتیں ہیں۔ لہذا تم شک کرنے والوں میں سے نہ بنو۔ اور اللہ تعالیٰ رحمتیں نازل فرمائے ہمارے آقا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی آل پر اور سلامتیاں اور برکتیں بھی نازل فرمائے۔

ان عجیب و غریب اور بلند کمالات کا جامع، بندہ ضعیف محمد صدیق بدخشی الکشمی الملقب بالہدایۃ کہتا ہے کہ ان معارف عالیہ شریفہ کی تسوید سے جس کا نام "المبدأ والمعاد" ہے، او آخر ماہ رمضان المبارک میں اعتکاف کے وقت سنہ ایک ہزار انیس (۱۹۱۹ء) میں فراغت حاصل ہوئی۔

رَبَّاعِی

۵۰ ایں نسخہ کہ مبدأ و معاد است بنام زانفاس نفیس حضرت فخر کرام
چل کر ہدایت اقتباس از مرصق در سال ہزار و نودہ گشت تمام
(یعنی یہ نسخہ کہ جس کا نام مبدأ و معاد ہے حضرت فخر کرام (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے فرمودات سے ہے۔ جب ہدایت (لقب جامع) نے اسے صدق و صفائی راہ سے اقتباس کیا تو وہ سنہ ایک ہزار و انیس میں مکمل ہو گیا۔)

لے از حضرت زکریا علیہ السلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا۔ چون کہ ہر آیت انصاف و از سر صدق

صدیق ہدایت کدش چرخ بکام

مانا کہ صدق خد ہدایت فرجام

زین خود چہ عجب یک تحقیق این

کز جوش شراب احمدی یافتہ جام

یعنی: صدیق ہدایت کہ تقدیر بھی جس کی ہمنوا تھی، بالضرر صدہ سچائی کی وجہ سے ہدایت فرجام ہو گیا۔ اور یہ خود کتنا عجیب ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ شراب احمدی کے جوش سے جام حاصل ہوا ہے۔

اشاریہ

حضرت محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم ۱۰-۱-۱۴

امام ابو محمد محمد راشد ۵۵-۵۶-۱۶۶-۱۶۷

شیخ ابو منصور یارینی ۴۳-۱۹۶

ابلیس لعین ۳۱-۱۲۶

امام احمد حنبل رحمہ اللہ ۵۵-۱۶۶

امام ربانی شیخ احمد غازی رحمہ اللہ ۹-۹۳

حضرت اسد اللہ القاسمی علیہ الرحمۃ ۱۰-۹۳

حضرت شمس الدین علیہ السلام ۶۹-۸۳-۱۸۸

حضرت ابراہیم علیہ السلام ۳۳-۸۳-۱۸۸

ابن مسعود رضی اللہ عنہ ۸۱-۲۰۷

شیخ ابو الحسن غفری رحمہ اللہ ۷۳-۱۸۸-۱۹۶

ابو جہل لعین ۸۱-۲۰۹

لے (ضرر) شراب احمدی یافتہ جام - ہمنوا جوش از شراب احمدی یافتہ جام

۱۰-۱۹

(ک) حضرت ذوالفقار علی اظمی شانه ۹۳ + ۱۰	(۷) حضرت ابوبکر ص ۱۸۰ - ۱۷۹ + ۹۳ - ۹۲
مقبول است ۱۶۵ + ۵۵	(ش) امام شافعی ۱۶۷ - ۱۶۶ - ۱۶۵ + ۵۵ - ۵۳
(ق) قرآن مجید ۶۱ - ۵۹ - ۵۸ - ۵۷ - ۵۶ - ۵۵ - ۵۴ - ۵۳ - ۵۲ - ۵۱ - ۵۰ - ۴۹ - ۴۸ - ۴۷ - ۴۶ - ۴۵ - ۴۴ - ۴۳ - ۴۲ - ۴۱ - ۴۰ - ۳۹ - ۳۸ - ۳۷ - ۳۶ - ۳۵ - ۳۴ - ۳۳ - ۳۲ - ۳۱ - ۳۰ - ۲۹ - ۲۸ - ۲۷ - ۲۶ - ۲۵ - ۲۴ - ۲۳ - ۲۲ - ۲۱ - ۲۰ - ۱۹ - ۱۸ - ۱۷ - ۱۶ - ۱۵ - ۱۴ - ۱۳ - ۱۲ - ۱۱ - ۱۰ - ۹ - ۸ - ۷ - ۶ - ۵ - ۴ - ۳ - ۲ - ۱	فتح شافعی ۱۷۲ + ۵۹
خواجہ قطب الدین بختیار کاکی ۹۷ + ۱۲	• شرف الدین میری ۲۰۸ - ۲۰۷ + ۸۰
(ل) کتبہ معظمہ ۱۱۴ + ۲۲	• شهاب الدین بہرودی ۹۸ + ۱۳
شاہ کمال بختیاری ۹۶ + ۱	شیطان ۱۳۸ - ۱۳۷ + ۳۳ - ۳۱
(م) امام مالک ۱۳۱ + ۵۵	شیخہ ۲۰۳ + ۷۷
خواجہ محمد یار ساج ۱۶۷ + ۵۵	(ص) صاحب عوارف ۱۳۰ - ۱۲۹ + ۳۳
• محمد صدیق بدخشی ۱۳۲ + ۸۹	صاحب فتوحات ۱۸۱ + ۷۱
مقرر ۱۵۷ + ۳۹	صاحب قصص ۲۱۷ + ۸۶
حضرت ابوالحسن علیہ السلام ۲۱۱ + ۸۲	صاحب کشاف ۱۳۹ + ۳۳
حضرت امام ہندی ۱۰۷ - ۲۸ - ۲۰ - ۱۸ - ۱۷ - ۱۶ - ۱۵ - ۱۴ - ۱۳ - ۱۲ - ۱۱ - ۱۰ - ۹ - ۸ - ۷ - ۶ - ۵ - ۴ - ۳ - ۲ - ۱	حضرت صدیق اکبری شریف ۲۱۱ - ۲۱۰ - ۲۰۹ - ۲۰۸ - ۲۰۷ - ۲۰۶ - ۲۰۵ - ۲۰۴ - ۲۰۳ - ۲۰۲ - ۲۰۱ - ۲۰۰ - ۱۹۹ - ۱۹۸ - ۱۹۷ - ۱۹۶ - ۱۹۵ - ۱۹۴ - ۱۹۳ - ۱۹۲ - ۱۹۱ - ۱۹۰ - ۱۸۹ - ۱۸۸ - ۱۸۷ - ۱۸۶ - ۱۸۵ - ۱۸۴ - ۱۸۳ - ۱۸۲ - ۱۸۱ - ۱۸۰ - ۱۷۹ - ۱۷۸ - ۱۷۷ - ۱۷۶ - ۱۷۵ - ۱۷۴ - ۱۷۳ - ۱۷۲ - ۱۷۱ - ۱۷۰ - ۱۶۹ - ۱۶۸ - ۱۶۷ - ۱۶۶ - ۱۶۵ - ۱۶۴ - ۱۶۳ - ۱۶۲ - ۱۶۱ - ۱۶۰ - ۱۵۹ - ۱۵۸ - ۱۵۷ - ۱۵۶ - ۱۵۵ - ۱۵۴ - ۱۵۳ - ۱۵۲ - ۱۵۱ - ۱۵۰ - ۱۴۹ - ۱۴۸ - ۱۴۷ - ۱۴۶ - ۱۴۵ - ۱۴۴ - ۱۴۳ - ۱۴۲ - ۱۴۱ - ۱۴۰ - ۱۳۹ - ۱۳۸ - ۱۳۷ - ۱۳۶ - ۱۳۵ - ۱۳۴ - ۱۳۳ - ۱۳۲ - ۱۳۱ - ۱۳۰ - ۱۲۹ - ۱۲۸ - ۱۲۷ - ۱۲۶ - ۱۲۵ - ۱۲۴ - ۱۲۳ - ۱۲۲ - ۱۲۱ - ۱۲۰ - ۱۱۹ - ۱۱۸ - ۱۱۷ - ۱۱۶ - ۱۱۵ - ۱۱۴ - ۱۱۳ - ۱۱۲ - ۱۱۱ - ۱۱۰ - ۱۰۹ - ۱۰۸ - ۱۰۷ - ۱۰۶ - ۱۰۵ - ۱۰۴ - ۱۰۳ - ۱۰۲ - ۱۰۱ - ۱۰۰ - ۹۹ - ۹۸ - ۹۷ - ۹۶ - ۹۵ - ۹۴ - ۹۳ - ۹۲ - ۹۱ - ۹۰ - ۸۹ - ۸۸ - ۸۷ - ۸۶ - ۸۵ - ۸۴ - ۸۳ - ۸۲ - ۸۱ - ۸۰ - ۷۹ - ۷۸ - ۷۷ - ۷۶ - ۷۵ - ۷۴ - ۷۳ - ۷۲ - ۷۱ - ۷۰ - ۶۹ - ۶۸ - ۶۷ - ۶۶ - ۶۵ - ۶۴ - ۶۳ - ۶۲ - ۶۱ - ۶۰ - ۵۹ - ۵۸ - ۵۷ - ۵۶ - ۵۵ - ۵۴ - ۵۳ - ۵۲ - ۵۱ - ۵۰ - ۴۹ - ۴۸ - ۴۷ - ۴۶ - ۴۵ - ۴۴ - ۴۳ - ۴۲ - ۴۱ - ۴۰ - ۳۹ - ۳۸ - ۳۷ - ۳۶ - ۳۵ - ۳۴ - ۳۳ - ۳۲ - ۳۱ - ۳۰ - ۲۹ - ۲۸ - ۲۷ - ۲۶ - ۲۵ - ۲۴ - ۲۳ - ۲۲ - ۲۱ - ۲۰ - ۱۹ - ۱۸ - ۱۷ - ۱۶ - ۱۵ - ۱۴ - ۱۳ - ۱۲ - ۱۱ - ۱۰ - ۹ - ۸ - ۷ - ۶ - ۵ - ۴ - ۳ - ۲ - ۱
(ن) نجات ۱۶۸ + ۵۶	(ع) مقدم عبد الاحد ۹۶
خواجہ نقشبند ۱۰۷ - ۲۳ - ۵۶ - ۹۲	مولانا عبدالرحمن جانی ۱۶۸ + ۵۶
۱۱۶ - ۱۱۵ - ۱۱۴ - ۱۱۳ - ۱۱۲ - ۱۱۱ - ۱۱۰ - ۱۰۹ - ۱۰۸ - ۱۰۷ - ۱۰۶ - ۱۰۵ - ۱۰۴ - ۱۰۳ - ۱۰۲ - ۱۰۱ - ۱۰۰ - ۹۹ - ۹۸ - ۹۷ - ۹۶ - ۹۵ - ۹۴ - ۹۳ - ۹۲ - ۹۱ - ۹۰ - ۸۹ - ۸۸ - ۸۷ - ۸۶ - ۸۵ - ۸۴ - ۸۳ - ۸۲ - ۸۱ - ۸۰ - ۷۹ - ۷۸ - ۷۷ - ۷۶ - ۷۵ - ۷۴ - ۷۳ - ۷۲ - ۷۱ - ۷۰ - ۶۹ - ۶۸ - ۶۷ - ۶۶ - ۶۵ - ۶۴ - ۶۳ - ۶۲ - ۶۱ - ۶۰ - ۵۹ - ۵۸ - ۵۷ - ۵۶ - ۵۵ - ۵۴ - ۵۳ - ۵۲ - ۵۱ - ۵۰ - ۴۹ - ۴۸ - ۴۷ - ۴۶ - ۴۵ - ۴۴ - ۴۳ - ۴۲ - ۴۱ - ۴۰ - ۳۹ - ۳۸ - ۳۷ - ۳۶ - ۳۵ - ۳۴ - ۳۳ - ۳۲ - ۳۱ - ۳۰ - ۲۹ - ۲۸ - ۲۷ - ۲۶ - ۲۵ - ۲۴ - ۲۳ - ۲۲ - ۲۱ - ۲۰ - ۱۹ - ۱۸ - ۱۷ - ۱۶ - ۱۵ - ۱۴ - ۱۳ - ۱۲ - ۱۱ - ۱۰ - ۹ - ۸ - ۷ - ۶ - ۵ - ۴ - ۳ - ۲ - ۱	حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ ۱۸۸ + ۶۹
حضرت نور علیہ السلام ۱۸۸ + ۸۲	شیخ عبدالقدوس جلیانی ۹۶ + ۱۱
۲۱۱ - ۲۱۰ - ۲۰۹ - ۲۰۸ - ۲۰۷ - ۲۰۶ - ۲۰۵ - ۲۰۴ - ۲۰۳ - ۲۰۲ - ۲۰۱ - ۲۰۰ - ۱۹۹ - ۱۹۸ - ۱۹۷ - ۱۹۶ - ۱۹۵ - ۱۹۴ - ۱۹۳ - ۱۹۲ - ۱۹۱ - ۱۹۰ - ۱۸۹ - ۱۸۸ - ۱۸۷ - ۱۸۶ - ۱۸۵ - ۱۸۴ - ۱۸۳ - ۱۸۲ - ۱۸۱ - ۱۸۰ - ۱۷۹ - ۱۷۸ - ۱۷۷ - ۱۷۶ - ۱۷۵ - ۱۷۴ - ۱۷۳ - ۱۷۲ - ۱۷۱ - ۱۷۰ - ۱۶۹ - ۱۶۸ - ۱۶۷ - ۱۶۶ - ۱۶۵ - ۱۶۴ - ۱۶۳ - ۱۶۲ - ۱۶۱ - ۱۶۰ - ۱۵۹ - ۱۵۸ - ۱۵۷ - ۱۵۶ - ۱۵۵ - ۱۵۴ - ۱۵۳ - ۱۵۲ - ۱۵۱ - ۱۵۰ - ۱۴۹ - ۱۴۸ - ۱۴۷ - ۱۴۶ - ۱۴۵ - ۱۴۴ - ۱۴۳ - ۱۴۲ - ۱۴۱ - ۱۴۰ - ۱۳۹ - ۱۳۸ - ۱۳۷ - ۱۳۶ - ۱۳۵ - ۱۳۴ - ۱۳۳ - ۱۳۲ - ۱۳۱ - ۱۳۰ - ۱۲۹ - ۱۲۸ - ۱۲۷ - ۱۲۶ - ۱۲۵ - ۱۲۴ - ۱۲۳ - ۱۲۲ - ۱۲۱ - ۱۲۰ - ۱۱۹ - ۱۱۸ - ۱۱۷ - ۱۱۶ - ۱۱۵ - ۱۱۴ - ۱۱۳ - ۱۱۲ - ۱۱۱ - ۱۱۰ - ۱۰۹ - ۱۰۸ - ۱۰۷ - ۱۰۶ - ۱۰۵ - ۱۰۴ - ۱۰۳ - ۱۰۲ - ۱۰۱ - ۱۰۰ - ۹۹ - ۹۸ - ۹۷ - ۹۶ - ۹۵ - ۹۴ - ۹۳ - ۹۲ - ۹۱ - ۹۰ - ۸۹ - ۸۸ - ۸۷ - ۸۶ - ۸۵ - ۸۴ - ۸۳ - ۸۲ - ۸۱ - ۸۰ - ۷۹ - ۷۸ - ۷۷ - ۷۶ - ۷۵ - ۷۴ - ۷۳ - ۷۲ - ۷۱ - ۷۰ - ۶۹ - ۶۸ - ۶۷ - ۶۶ - ۶۵ - ۶۴ - ۶۳ - ۶۲ - ۶۱ - ۶۰ - ۵۹ - ۵۸ - ۵۷ - ۵۶ - ۵۵ - ۵۴ - ۵۳ - ۵۲ - ۵۱ - ۵۰ - ۴۹ - ۴۸ - ۴۷ - ۴۶ - ۴۵ - ۴۴ - ۴۳ - ۴۲ - ۴۱ - ۴۰ - ۳۹ - ۳۸ - ۳۷ - ۳۶ - ۳۵ - ۳۴ - ۳۳ - ۳۲ - ۳۱ - ۳۰ - ۲۹ - ۲۸ - ۲۷ - ۲۶ - ۲۵ - ۲۴ - ۲۳ - ۲۲ - ۲۱ - ۲۰ - ۱۹ - ۱۸ - ۱۷ - ۱۶ - ۱۵ - ۱۴ - ۱۳ - ۱۲ - ۱۱ - ۱۰ - ۹ - ۸ - ۷ - ۶ - ۵ - ۴ - ۳ - ۲ - ۱	• عبدالقدوس گیلوی ۹۶ + ۱۱
(ہ) ہاروت ہاروت ۱۲۵ + ۱۳	عرش ۱۵۵ + ۳۸
(ی) مولانا یعقوب چشتی ۱۶۸ + ۵۶	خواجہ علامہ الدین عطار ۱۶۸ - ۹۳ + ۵۱ - ۱۰
حضرت یونس علیہ السلام ۲۰۹ + ۸۱	فیض علاء الدولہ ۱۱۵ + ۲۳
سَمَت	حضرت یونس علیہ السلام ۸۲ - ۷۹ - ۷۷ - ۷۵ - ۷۳ - ۷۱ - ۶۹ - ۶۷ - ۶۵ - ۶۳ - ۶۱ - ۵۹ - ۵۷ - ۵۵ - ۵۳ - ۵۱ - ۴۹ - ۴۷ - ۴۵ - ۴۳ - ۴۱ - ۳۹ - ۳۷ - ۳۵ - ۳۳ - ۳۱ - ۲۹ - ۲۷ - ۲۵ - ۲۳ - ۲۱ - ۱۹ - ۱۷ - ۱۵ - ۱۳ - ۱۱ - ۹ - ۷ - ۵ - ۳ - ۱

ادارہ مجددیہ کی جملہ مطبوعات

انبات النبوة	گلہ ستمہ مناجات
انوار معصومیہ	مبدأ و معاد
تہلیلہ	معارف لدنیہ
حضرت مجدد الف ثانیؑ	معجم القرآن
حیات سعیدیہ	مقامات زواریہ
ریڈیو تقاریر	مکتوبات حضرت مجدد فارسی
زبدۃ الفقہ کامل	مکتوبات حضرت مجدد اردو ترجمہ
شرح رباعیات	مکتوبات معصومیہ فارسی
طریقہ حج اور دعائیں	مکتوبات معصومیہ اردو ترجمہ
عمدۃ السلوک	مکاشفات عینیہ مجددیہ
عمدۃ الفقہ کامل	ہدایت الطالبین

ادارہ مجددیہ

۱۳۵۵ھ - ۱۳۵۶ھ - ناظم آباد - کراچی